مخطوط رقم	3519 م.ك. مج1	الموضوع	عقائد
العنوان	فرائد بحر الفوائد		
المؤلف	الكافيجي ; محمد بن سليمان ـ 879 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (9)		
إسم الناسخ			
نوع الخط	نسخ معتاد	عدد الأوراق	1 ـ 4
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستربيتي		
المراجع			

مخطوط رقم	3519 م.ك. مج2	الموضوع	عقائد
العنوان	رسالة في بيان المعجزات		
المؤلف	الكافيجي ; محمد بن سليمان ـ 879 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (9)		
إسم الناسخ			
نوع الخط	نسخ	عدد الأوراق	5 ـ 6
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستربيتي		
المراجع			

مخطوط رقم	3519 م.ك. مج3	الموضوع	أداب
العنوان	الكافي		
المؤلف	الكافيجي ; محمد بن سليمان ـ 879 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (9)		
إسم الناسخ			
نوع الخط	مسخ معباد	عدد الأوراق	7 ـ 13
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستربيتي		
المراجع			

مخطوط رقم	3519 م.ك. مج4	الموضوع	فقه
العنوان	فصل في إستقبال القبلة		
المؤلف	إبن تيمية ; أحمد بن عبد الحليم ـ 728 هـ.		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	773 هـ.		
إسم الناسخ	محمد بن محمد بن أحمد بن المحب المقدسي		
نوع الخط	نسخ	عدد الأوراق	15 ـ 19
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات	كراسة مختصرة في وجوب إستقبال مكة أثناء الصلوات المفروضة		
مصدر المخطوط	شستربيتي		
المراجع			

مخطوط رقم	3519 م.ك. مج5	الموضوع	نحو
العنوان	اللمعة الموصلية في معرفة اللغة العربية		
المؤلف	الموصلي ; تقي الدين أبو بكر بن علي بن عبدالله الشيباني ـ 797 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (10)		
إسم الناسخ			
نوع الخط	نسخ معتاد	عدد الأوراق	21ـ30
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستربيتي		
المراجع			

مخطوط رقم	3519 م.ك. مج6	الموضوع	حديث + شعر
العنوان	شرح نظم ثلاثيات البخاري		
المؤلف	البرماوي ; محمد بن عبد الدائم ـ 831 هـ.		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	843 هـ.		
إسم الناسخ	عي بن احمد بن محمد		
نوع الخط		عدد الأوراق	31 ـ 37
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستربيتي		
المراجع			

مخطوط رقم	3519 م.ك. مج7	الموضوع	حديث
العنوان	الثلاثيات من الجامع الصحيح		
المؤلف	البخاري ; محمد بن اسماعيل ـ 256 هـ.		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	879 هـ.		
إسم الناسخ	محمد بن حسن احمد العجلوني المقدسي الشافعي		
نوع الخط		عدد الأوراق	39 ـ 44
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات	من 45 ـ 51 قيود القراءات والاجازات.		
مصدر المخطوط	شستربيتي		
المراجع	بروكلمان : 1 / 159 // ذيل بروكلمان:1 / 264		

مخطوط رقم	3519 م.ك. مج8	الموضوع	تصوف
العنوان	في معرفة التوحيد		
المؤلف	الموصلي ; تقي الدين ابو بكر بن علي		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	800 هـ.		
إسم الناسخ	احمد بن عمر		
نوع الخط	نسخ معتاد	عدد الأوراق	52 ـ 61
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات	نسخة منقولة عن نسخة المؤلف.		
مصدر المخطوط	شستربيتي		
المراجع			

يعتق ولا ان يعلل ترجيح غيره في هذه المسئلة ولا في غيرها وانما يعلل
بقوله اذ هو مذهب الشافعي رضي الله عنه وأما من انعقد بعد
اسلام احد ابويه فتبعه في الاسلام كما اقتضاه كلام
الشيخين المتابعين ونقل السبكي التصريح به عن الاكثرين
فقال اذا كان احد ابويه مسلما وانعقد بعد اسلامه ولد ولد انعقد
على الاسلام كما صرح به القاضي اكثير مسلكي البرتشي وغيره عن القاضي
اكثير القطع بالتبعية لكن قال الكمانة حكاية الخلاف عنه واحكم بالتبعية
في الحادث بعد الاسلام اولى منه في الموجود عند الاسلام لما في الاول
من اتصال الموجود عن تبعية الابوين الثابتة له قبل الاسلام بخلاف
المنعقد بعد الاسلام وايضا فان ما يقطع الدوام ممنوع الاستدامة
من طريق الاولى ويدل لذلك القطع المتقدم المنقول عن القاضي
وايضا فقد صور القفال لزوال الولد اذا كان يوم اسلام ابيه حملا
او خلق بعد اسلام ابيه تبعه في الاسلام مع انه قابل فيما لو كان
الولد موجودا فاتت الام ثم اسلم الاب فان الولد لا يصير مسلما
فانتفت التبعية الحادث بعد الاسلام انفصالا او خلقا دون
الموجود المتصل عند الاسلام وقوله في الموجود والحادث
يعلم التبعية مرجوح لكن معارضة القفال بين الموجود والحادث
تشهد لما ذكرناه من الاولوية في الحادث بعد الاسلام وممن
صرح بتبعيته في الاسلام الاشخوري في كفايته الالغاز والبلقيني
وعبارة الاشخوري مسئلة شخص انعقد في بطن امه حملا
مع كون ابويه في تلك الحالة كافرين وصورته في المتولدين من حربيين
وذمي ثم قال وصورة ثانية وهي اذا كان احد من احاده
او جده الذي قبله اسلم فان الراجح على ما يقتضيه اطلاق الرافعي وغيره
انه يكون مسلما سواء انعقد الحمل في حياة الذي اسلم او بعد موته
وعبارة

وعبارة البلقيني في التدريب وللتبعية جهتان احداهما تبعية
غير المكلف احد اصوله في الاسلام ولو حدث بعد اسلام ابيه من كافرين
قالته تخريجا ونقله ابن كبن في نكت المحاور وحذف قوله قالته تخريجا ولم
يقف الاشخوري والبلقيني على كلام الماضي الكثير الذي نقله عن السبكي
وانما اخذ الاشخوري الحكم في المسئلة من مقتضى كلام الرافعي وغيره وهو
كذلك والعجب من قول البلقيني قالته تخريجا مع اخذه من كلام الثقة
وعبارة المحاور الصغير مرجحة في التبعية حيث قال كطفل احد
ابوي مسلم وان مات انعقد بعد موت احدهما المسئلة وابوه كافر فيهما
قال السبكي لم يتعرض الرافعي ولا غيره فيما وقفت عليه الى الان لهذه المسئلة وحكمها
ان يقال لا يستتبع لان الاستتباع يليق بالحي لا بالميت يحتمل ان يقال يستتبع
ولم يرجح شيء ونقل الامير نقله عن السبكي ثم قال لكن عبارة المحاور
الصغير مرجحة في التبعية وهي افتى عامة مشايخ العصر انتهى وهو
في الالغاز كما تقدم عن الاشخوري والكمال للراجح التبعية في
الموجود عند الاسلام والحادث بعده في حياة المسلم المنقول الصحيح
سواء كان الاب ميتا او حيا على المعتمد في المقصد وكذا الحكم بالتبعية
في الحادث بعد موته على احد الاحتمالين التي نقلت عن السبكي وافتى
به عامة مشايخ عصره وصرح به الاشخوري في الالغاز وعبارة المحاور
المتقدمة صريحة فيه وهو الذي اعتقده لادلة الشريفة قال الله تعالى
والذين امنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم والاتنا
الاسلام يعلوا ولا يعلى عليه ٥ بعد اكله في اولاد عبد الحق وشمله
ولد المرأة التي اسلمت اما اولاد محصنات شملهم فانهم يتبعون امهم
مجبر في الاسلام والحالة هذه اذ كرة الشوال من كونهم صغار تبعوا
اسلام جدتهم المذكور ولله شيء نه وتعالى اعلم الحمد لله رب العالمين وصلى
الله على سيدنا محمد وآله وسلم ٥

بسم الله الرحمن الرحيم سئل مسئله رويت ان المعظم ...
من الصحابة السعي المجهد عليه ... افضل الصلاة والسلام حدث من صاحبه
... ولو ان ... اسلام وناصره وموضعه وجامع المسائل
... الصدق لهم ... عن عمل الله تعالى امرع ...
الوجود موجود ... بسلطه الكرم ولهم الدين بجاه سيد
المرسلين ... امراة يهودية اشتملت من حمله ولها ولدان بالغان
يدعى احدهما عبد الحق والاخر شلبي ولشلبي بنت صغيرة تسمى مرحبا
ثم حدث لمرحبا اولاد في حياة الجدة المسلمة وحدث لعبد الحق
وشلبي المذكورين اولاد في حياتها فاسلمت هل يحكم باسلام الاولاد
المذكورين وهل اذا ... بموت الجدة المسلمة اولاد
الاولاد تابعونها في الاسلام ام لا قال شيخ الاسلام
والمسلمين بحياته الجواب وبالله المستعان اما
من كان موجودا عند اسلام الجدة المذكورة وهو صغير
او مجنون فيتبعها في الاسلام كما رجحه الشيخان الرافعي
والنووي رضي الله عنهما في باب اللقيط قالا والعبارة للروضة
وفي معنى الابوين الاجداد والجدات سواء كانوا وارثين
ام لم يكونوا فاذا اسلم الجد ابو الاب او ابو الام تبعه الصبي
ان لم يكن الاب حيا قطعا وكذا ان كان على الاصح انتهى
وخالف ابن الرفعة فيما لو كان الاب حيا فرجح عدم

التبعية

التبعية حينئذ واختاره السبكي وافتى به ابن رزين
وادعى ان الرافعي انفرد بترجيح التبعية قال الزركشي
ودعواه ممنوعة فقد حكي عن تعليق الشيخ ابي حامد في
كتاب الفرائض انه قال الاشبه التبعية وهو موافق قول الاصحاب
في كتاب السير انه اذا اسلم الجد او الجدة فهل يعصمون صغار
احفاده من الاسترقاق وضابطها لكثرتهم قال الروياني
ومحلها اذا كان ابوه حيا فان كان ميتا ... واحدا
... احتمل ... التبعية انتهى الحكم فيه بالاسلام وقال
الشافعي في المختصر في باب دعوى الاعاجم واذا اسلم احد ابوي
الطفل والمعتوه كان مسلما لان الله تعالى اعلى الاسلام على
الاديان كلها والاعلى اولى ان يكون الحكم له مع انه روي عن عمر
ابن الخطاب معنى قولنا ويروى عن الحسن وغيره انتهى فعلم
بذلك ان ما رجحه الشيخان من التبعية هو موافق لقول الاصحاب
المذكور في السير وما ذهب اليه ابن الرفعة من عدمه مخالف
لقولهم المذكور ومما يعلم المقرر اعتماد ترجيحات الشيخين
وتقديمها على ترجيح غيرهما اذ هما عمدة المذهب فانهما قد بذلا
جهدهما في تحريره مع امتحانهما لله تعالى به من الدين المتين
والنظر التام وكثرة الاطلاع والاحتياط العظيم فعلى
كل من ينتسب الى مذهب امامنا الشافعي رضي الله عنه ان

يكون في مكان نفسه والرب تعالى بالمرصاد حيث
كان فهي آلات والله تعالى اقرب اليه منه الى نفسه
من غير ان يكون الله تعالى حالا او مجاورا له او مختلطا
وذلك لان الاله هو الاله الموصوف بصفة العظمة
والكبرياء فلا يتغفل عنه ولا يزل الموصوف فمن مال
الى التوحيد والتنزيه واعرض عن العظمة والكبرياء
فقد تعطل والحد ومن مال الى العظمة والكبرياء من
صفات الله تعالى حقيقة كالوحدانية سوا لا يجاز
ولا تاويل ومن اعرض عن صفة من صفات الله تعالى
كان معرضا عنه تعالى ولا يخفى على العاقل ان
المعرض عن ملاحظة الشيء كان ذلك الشيء ولهذا
قلنا يجب الجمع بين التوحيد والتعظيم فافهم ان شاء الله
تعالى والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وسلم تسليما الى يوم الدين امين
وكتب فرخ بن احمد الحاجم الى ختمه العبد الفقير الذليل
[illegible] اقل عباد الله [illegible]
[illegible] عمر مقامهم وما [illegible] وتقصير فقد اسعدته
[illegible] والغلط في وما حصل في الاصل فالعذر [illegible]

يكون في مكان نفسه والرب تعالى بالمرصاد حيث
كان فهي الآن والله تعالى اقرب اليه منه الى نفسه
من غير ان يكون لله تعالى حلا او مجاورا له او مختلطا
وذلك لان الاله هو الاله الموصوف بصفة العظمة
والكبرياء فلا يتغفل عنه ولا يزايل الموصوف فمن مال
الى التوحيد والتنزيه واعرض عن العظمة والكبرياء
فقد عطل والحد ومن مال الى العظمة والكبرياء
صفات الله تعالى حقيقة كالوحدانية سواء لا يحاذا
ولا تاويلا ومن اعرض عن صفة من صفات الله تعالى
كان معرضا عن ذات الله تعالى ولا يخفى على العاقل ان
المعرض عن ملازم الشيء كان ذلك الشيء ولهذا
قلنا يجب الجمع بين التوحيد والتعظيم فافهم ان شاء الله
تعالى والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد واله
وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين امين

وكتبه افقر خلق الله واحوجهم الى رحمة العبد الفقير الله الملك
الحكيم عفى الله عنه اهل عمان مصنع حراه الله عما اوصل اليه
من الضرر عاجلا ومآبا ومآبا ونقص فقد اسقطت
الكلام والغلط مني وما حصل لي الاصل الفاتحة والدعاء لمالك

سعيد الكرمي

حال غيره فلفظ هو توصلك إلى الحق فتقطع عما سوى الله
تعالى وسائر اسماء الصفات ليس كذلك فكان هو اشرف
ولانه لفظ دال على الموصوف والموصوف اشرف من الصفة
واما كلمة الله قال بعضهم من عرف الهيبة نسي صولته
كما ان من عرف رحمته نسي زلته قال الشبلي
ما قال احد الله سوى الله وان من قاله فاله بحظه وانى
تدرك الحقائق بالحظوظ وقال بعضهم من قال الله وقلبه
غافل في الدارين مقته الله وعن ابي سعيد الخراز قال
رايت بعض العرفا فقلت ما غاية هذا الامر قال الله
قلت ما معنى الله قال تقول اللهم دلني عليك وثبتني
عندك ولا تجعلني ممن يرضى بجميع ما دونك عوضا
منك فصل اعلم ان التوحيد الكامل هو الجمع
بين التوحيد الكامل وهو الجمع بين التوحيد والتعظيم
فان التوحيد بلا تعظيم تعطيل والتعظيم بلا توحيد
تجسيم فمن اقتصر على التوحيد من غير تعظيم فقد الحد
ومن قنع بالتعظيم عن التوحيد فقد جسم واشرك
ودليل ذلك قوله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع
البصير فان هذا دليل عظيم على تنزيه الباري تعالى
وعلى مشابهته عما سواه لان كل ما سوى الله تعالى

اما روح او روحاني واما جسم او جسماني والله تعالى
منزه عن جميع ذلك وهذه الاية الكريمة اولها تنزيه
وحدانية واخرها تعظيم اثبات فمن جمع بينهما بان
اثبت لله عز وجل ما اثبته لنفسه وتنزهه عما لا
يليق بجلاله تعالى كما تنزه نفسه تعالى واثبت غير
ممثل وتنزه غير معطل فقد وجد واصاب الحق
ومن انحرف في التنزيه حتى عطل وفي الاثبات
عن شبه ومثل فقد اخطا ولهذا قلنا الجمع بين اول
الاية واخرها واجب فان ذلك توحيد مقرون
بالتعظيم والاثبات وذلك حقيقة التوحيد فصل
المراد بالتوحيد انه تعالى بذاته واحد والاثنينية
له محال بل الله تعالى واحد من كل واحد وافرد من كل
فرد لا مثل له تعالى ولا شبه ولا نظير لا يشبه ذاته
شيئا ما ولا يشبه شيء واما التعظيم فالمراد بعظمة
الله كبريائه تعالى انه تعالى قريب من كل شيء
والبعد له تعالى عن شيء محال في اشارة اخرى
المراد بعظمة الله تعالى وكبريائه ان شا الله تعالى
مطلع على الكل فحيث ما يخاطب يسمع وان الطالب اذا طلبه
تعالى فحيث ما طلبه وجده من غير ان يمشي بل الطالب

عما سوى الحق سبحانه والثاني انصال بالحق تعالى
والنصف اشارة الى قوله تعالى ففروا الى الله
جميعا والثالث اشارة الى قوله تعالى قل الله ثم ذرهم
في خوضهم يلعبون فصل قال الشيخ عبد القادر
الجيلي رحمة الله عليه انما امرنا المريد بالتجرد عن
المال والمنال لئلا يثقل في حال سلوكه الى مقصده
اذ اقسامه معده له لابد من وصولها اليه لكن حبس عنه
في حال سيره وسلوكه لتمكنه قطع فيافي الطبع ومفاوز الهوى
لانها اثقال واحمال فاذا ثلث عنه لئلا يثقله ويعوقه
عن مقصده ومطلبه الى حين الوصول الى غيبه الفناء
وهو الوصول الى قرب الحق عز وجل والمعرفة به وحصول
الاسرار والعلوم الدينية والاستغراق في تموج
بحار الانوار وجبيل لا يضره ظلمة الطبع عن الادمي
لا لتحق بالملائكة والخرم نظام العالم وبطلت الحكمة
في بقي الطبع فيه لاستيفاء الاقسام فيكون ذلك
وطنا بقاء اصليا قال النبي صلى الله عليه وسلم
حبب الي من دنياكم ثلاث الحديث فلما افنى النبي
صلى الله عليه وسلم عن الدنيا وما فيها حين اعتزل

وتخلى في غار حرا رد الله اقسامه المحبوسة عنه في حال سيره
الى ربه عز وجل فاستوفاها موافقة لربه عز وجل
وممتثلا لامره عز وعلا وعمت رحمته وشمل فضله
لانبيائه واوليائه وهذا الولي في هذا الباب يرد اليه
اقسامه وحظوظه بعد الفتح فتح حفظ الحدود فهو
الرجوع من النهاية الى البداية فصل في كلمة هو
هذا اسم له هيبة عظيمة عند ارباب المكاشفات وله شرف
عظيم وجلالة تامة وهو ينبئ عن كنه حقيقته المخصوصة
المبرأة عن جميع جهات الكثرة فهذه اللفظة لوصولها
الى كنه ما يمكن من العبارة فانه اقرب العبارات الى
الحقيقة يجب ان يكون اشرف الالفاظ وذلك لان
اسماء الصفات دالة على الصفات والصفات لا تعرف
الا بالاضافة الى المخلوقات فالقدرة مثلا هي
الصفة التي باعتبارها يصح الايجاد والعلم هو
الصفة التي باعتبارها يصح الاتقان فهذه الاسماء
انما تعرف مع معرفة المخلوقات وبقدر ما يصير العقل
مشغولا بمعرفة الغير يصير مصروفا عن الاستغراق
مع معرفة الحق واما لفظ هو فانه يدل عليه من حيث
هو ولا حاجة في معرفته الى الالتفات الى اعتبار

من نجاسة الشرك قال الله تعالى انما المشركون نجس والشرك سبب
لخراب العالم قال الله تعالى تكاد السموات يتفطرن منه
وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا
واذا كان الشرك نجاسة معنوية وسببا لخراب العالم
وجب ان يكون التوحيد طهارة وسببا لطهارة القلب
وعمارة العالم فصل كلمة الله اسم الذات وله اسماء
الصفات مثل الرحمن الرحيم السلام وغيرها والتوحيد
انما يصح باسم الذات فمن قال لا اله الا الله يسمى مسلما
وقد اقر بوجود الذات ويجب ان يقر بالصفات
وذلك لان الاله هو الموصوف بالصفات فلا ينفك
عنه ودليل ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم امرت ان
اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله الا
الرحمن او لا اله الا الرحيم وغير ذلك لا يكون مسلما
حتى يقول لا اله الا الله لان الله تفرد بهذا الاسم
دون خلقه بخلاف سائر الاسماء فانه يجوز ان يسمي
الرجل عالما وحكيما وكريما على معاني هذه الاسماء ولا يجوز
ان يسمي الرجل الله فانه حق الله تعالى وهو اسم الذات وخاص

به عز وجل وحظ العباد في اسماء الصفات فمن طلب الرحمة
من الله او طلب الكرم او الجود يقول يا رحيم يا كريم يا جواد
واما اسم الله فانه للوحدانية وهو اسم الذات وسائر
الصفات داخل في هذا الاسم ولا يحتاج هذا الى
اسم سواه فصل كلمة لا اله الا الله اولها نفي
الربوبية عن غير الله تعالى ثم اثنانها له تعالى بقوله
لا اله الا اخراج لكل ما سوى الله تعالى ثم حصر
فيه سلطان لا اله الا الله اشرق نوره اشراقا
تاما وكمل المعاني فيه كمالا ظاهرا فيكون لا اله نفيا
سوى الله تعالى تطهيرا للقلب عن الاغيار ويكون
اثبات الا الله توحيدا في قلب خال عما كما ان الطهارة
مقدمة على الصلاة اذ الصلوة بلا طهارة لا تصح
كذلك التوحيد بغير خلو القلب عما سوى الله تعالى
لا يصح وكما ان الاستعاذة مقدمة على القراءة فلذلك
ها هنا وعن هذا قال المحققون النصف الاول من هذه
الكلمة تنصف الاسراد وتنزيهها والنصف
الثاني جلاء الانوار عن حضرة الملك الجبار والنصف
الاول فناء والثاني بقاء فالنصف الاول الانفصال

مبا يزون ضده بمبا ينة عنهم ذا تا وصفة ومنها انه تعالى
لم يلد ولم يولد ولم يتخذ صاحبة ولا ولد ولم يشرك في حكمه
احدا ولم يكن له كفوا احد كل ذلك فرد انية في عموالم
الوحدانيات ومن التوحيدات نفي المثل والشبيه ويسمى
تنزيها قال الله تعالى ليس كمثله شئ ومن ذلك نفي الشريك
في الملك والالهية والربوبية وذلك من علم الاستغناء
ومن ذلك نفي الحاجة والتنزيه عن الشهوات ومن
ذلك نفي العيوب ويسمى ذلك تقديسا وتسبيحا فصل
ومن اشرف طرق الوصول الى هذه التوحيدات واعلاها
هو الارتقاء في عالم الروحانيات فانه اذا بلغ ذلك غاية
البلوغ تلطف نفس العبد غاية التلطف فتلك اللطافة
تحصل له ارتقا اخر الى غاية قرب الواحد بنية الفردانية
والقدس والسبحات معاينة والايات الدالة على الوحدانية
كثيرة قال الله تعالى والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم
وقوله لا اله الا هو توحيد وقوله والهكم اله واحد توحيد
اخر وعلى هذا الوجه كل ما في القران لا اله الا هو وقوله
اله واحد وهو الله الواحد القهار فصل في كلمة

التوحيد وهي لا اله الا الله وهو افضل الذكر لان الله تعالى
بها يدفع الكفر والشرك ظاهرا ومعنى فان صورة الشرك
انما تنتفي بصورة هذه الكلمة وهي الاصنام وكذلك
الشرك المعنوي وهي الالهة التي تدعى الربوبية من
النفس والهوى والشهوة والشيطان انما ينتفي بمعنى هذه
الكلمة قال الله تعالى افرايت من اتخذ الهه هواه ولذلك
امر الله تعالى بعلم هذه الكلمة حيث قال فاعلم انه لا اله
الا الله وقال تعالى فاعلموا انما انزل بعلم الله وانه لا
اله الا هو وعلمها يقاتل الناس قال صلى الله عليه وسلم
امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله اعلم
ان كلمة لا اله الا الله تدل على وجود الباري تعالى فيرا
قابلها من تعطيل الذات وتدل على وحدانية الله
تعالى فيرا قابلها من الشرك وتدل على تنزه عن كونه
جوهرا او عرضا فيرا قابلها من التشبيه والتجسيم
وتدل على ابداعه كل ما سواه باختياره قال الله تعالى
والله خلقكم وما تعملون فيرا قابلها من القول بتاثير الطبائع
او الكواكب او الملئكة وتدل على طهارة قلب الموحد فيرا

ولسانه عن قلبه حتى تصير الكلمة راسخة في القلب
مزيلة لحديث النفس ثم بتجوهر القلب بنور
الذكر فينتفي بسببه حجب تعلقات الكونين
ويثبت بانتفائه سوى هذا المذكور في مرآة
القلب فيكاشف بالوحدانية الصرفة فيقول
في مقام الاحسان راى قلبي ربي فيتحف له
علم التوحيد بعين اليقين قال الجنيد
رحمه الله اعلم ان التوحيد مباين لوجوده ووجوده
مفارق لعلمه فصل هذا الموحد مما
يشاهد في عوالم المشاهدات صفات الله تعالى
معدودة كاليدين والعينين والوجه او الايدي
او الاعين واشباهها فلا يعتقد العدد والكثرة
في الذات والصفات ولا التغير فان اعتقد ذلك
فقد اشرك بالله تعالى ولكن عليه ان يقدر
شيخه في هذا المقام ان الله واحد في الذات
والصفات الى ان ينكشف له وحدانية ذلك
في عالم المكاشفة فيعلم يقينا ان العدد والكثرة والتغير

عايدا الى ذات الراى وصفاته والات رويته لمن ينظر الى
مرائي الكثرة في وجهه وجوها جمة في كل مراة وجها
وانه واحد في الحقيقة فاذا عرف ذلك في المشاهدة فالان
حصل له توحيد كثير وكان هو الان من كبار الغرباء فصل
هذا الموحد السابر الى الله تعالى ينبغي له ان ينظر باحد عيني
السر الى العظمة والجلال وبالاخرى الى الكبرياء
والجمال كيلا يقع في بحر التعطيل والالحاد فيحترق
ومن هنا قال الجنيد ان المبالغة في التوحيد الحاد يعني
بتجريد التوحيد عن وصفي الجلال والجمال تعطيل والحاد
ووراء ذلك توحيد لا يبلغه احد وهو عظمة العظمة والكبرياء
الكبرياء عزة العزة وجلال الجلال والاهية الاله وربوبية
الرب ولا سبيل اليه الا الكشف والبيان والعلم والبرهان
والرؤية والعيان الا ان من الله على عبده بجوده وفضله
يعطيه المعرفة الاجمالية دون التفصيلة فان التفصيل
محال والاجمال ممكن ونحن هنا بتجلي معنى قوله تعالى
ليس كمثله شيء فصل ومن توحيدات عوالم الحقيقة
الفرد انية وهو كونه تعالى مباينا من خلقه والخلق

على معنى لا شئ في الوجود الا هو الله تعالى وكل شئ
سواه فانه ليس وانما هو من تزهات مجاهيل
الصوفيه والعاقل لا يلتفت الى مثل ذلك اذ لا يخفى
على العقلاء وجود الخلائق المختلفة من انواع الجمادات
والكواكب والجبال والبحار والانس والجن
والملائكة من اعاجيب الخلائق فمن قال انه
ليس في الوجود شئ من ذلك فقد خرج عن حد
العقلاء وانما التوحيد في عالم الفنا هو ما غلب عليه من
تجلي العظمة والكبرياء على قلب الموحد فلا يشاهد شيئا
من غلبة تجلي الحق سبحانه وتعالى لاعدام الاشياء
وتلاشيها كما اذا طلعت الشمس استتر نور الكواكب
لغلبة نور الشمس كذلك ينتفي مشاهدة الاشياء
عند تجلي صفة العظمة والكبرياء فلا يشاهد
الا نور الحق تعالى فصل تقصد اهل
المشاهدة في عالم الفنا وهو عالم الحقيقة ان فتح
له باب الحقيقة وذلك بان يصير المشاهد
كأن لا يشاهد ببصيرة القلب الا الله تعالى

ولا يجد الا اياه وينسى كل شئ الله تعالى ولا يعلمه
حتى لا يرى نفسه ايضا ولا يجده وهو اول
مقام الفنا وسببه تجلي العظمة والكبرياء هؤلاء
المشايخ الصوفيه وهم يسمونه عين الجمع وجمع
الجمع ومن هنا قالوا الصوفي لا يجد رائحة التوحيد
الا بالفنا والتوحيد الحقيقي عند مشايخ الصوفيه
ان لا يذكر شيئا الا الله ولا يعلم ولا يفهم سواه
فيحب ذاته لذاته ويشكر ذاته لذاته كان النبي
صلى الله عليه وسلم يقول في سجوده اعوذ بعفوك
من عقابك واعوذ برضاك من سخطك واعوذ
بك منك وهذا التوحيد انما ينال بتفريد القلب
عن تعلقات الكونين بعد تجريد القلب عما له بد
وسببه دوام الذكر وهو لا اله الا الله فان
الذكر له اثر عظيم قال الله تعالى واذكروا
الله كثيرا لعلكم فبملازمة ذكر اللسان يصير
القلب ذاكرا ويتنور بنور الذكر وتتوجه
الى الله بصدق النية وباخذ الذكر عن لسانه

صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه
وينصرانه ويمجسانه ولان الكل اقروا لله تعالى بالربوبية
وعند دبهم عند سوال الذرية قال الله تعالى الست
بربكم قالوا بلى وهم على ذلك الاقرار لم يوجد منهم
الانكار المعتبر تعدوا الفطرة في الحديث المذكور
هو التوحيد يدل على ذلك قول الله تعالى فاقم وجهك
للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها يعني
خلق الناس على ذلك الدين الحنيفي النوع الثالث
توحيد عامة المسلمين الذين يعتقدون ان الله
تعالى واحد في ذاته وفي صفاته لا ثاني له في الالهية
والربوبية والمعبودية فرد في ذاته وجميع صفاته
حي عالم قادر سميع بصير متكلم مريد وغير ذلك
من الصفات كما عرف في كتب اصول الكلام انتهى
المتكلمون النوع الرابع توحيد المريد المبتدي
الطالب للحقيقة بعد ان تم له توحيد عامة المسلمين
على احسن الوجوه وانتهى لكنه لما اراد الوصول
الى الحقيقة واشتغل بطلب الحق تعالى يحتاج الى

تجريد توحيده واخلاصه تفريده في سائر الصفات
التي توجب الشرك في الطريقة نحو الارادة
والمحبة والرجوع اليه تعالى والحاجة والمراقبة
له واشباهها فلا يريد غير الله ولا يحب سواه
ولا يحتاج ولا يرجع الا اليه ولا يرغب الا فيه
ولا يعمل الا له ولا يطلب الا اياه ولا يرجو الا
منه ولا يخاف الا اياه هكذا الى اخر مقامات
الطريقة ومقامات الطريقة على ما ذهب اليه
مشايخ الصوفية الف فمن اتى على المقامات
كلها ووحد الله في كل مقام فهو كالف موحد
دون حاله في التوحيد ولهذا قال الله تعالى
ان ابرهيم كان امة واحدة فلو وزن بالف موحد
لرجح عليهم كرجل يقوى على مقاومة الف رجل
في الهيجا وهذا التوحيد هو المراد في الخبر الالهي
قال الله تعالى المعرفة حصني والتوحيد
حصاري فمن دخل حصني من باب حصاري امنه
عذابي وعقابي مسئلة اعلم ان التوحيد

التوحيد بلسان وهو توحيد الجمادات والحيوانات
التي لا عقل لها قال الله تعالى وان من شئ الا يسبح
بحمده ومعنى توحيد هولاء انها لازمت التوحيد
بدوانها وصفاتها الله تعالى اما بدوانها فانها
انفصلت وامتازت عن ذات الله تعالى حيث غايرت
ذات الله وتباعدت عن مشابهته في المكان والزمان
والابتداء والانتهاء الازل والابد واما انها لازمت
التوحيد بصفاتها فانها اتصفت بصفات مغايرة
لصفات الله تعالى معاكسة لها غير مشابهة بها
فان الله تعالى بجميع صفاته قديم لا اول لوجوده
ولا اخر لبقائه وهو غني مستغني عن كل شئ
في وجوده وبقائه وجميع صفاته حي ازلي ابدي
يستحيل له الفناء عالم بجميع المعلومات قادر
على جميع المقدورات لم يزل عالما ولا يزال كذلك
يستحيل له العجز والجهل بخلاف المخلوقات
فانها عاجزات كائنات بعد ان لم تكن محتاجات الى
صانع قادر خالق موجد لها فكان كل ذلك المخلوقات
موجودات لله تعالى بدوانها وصفاتها على الوجه

الذي من وجهه ذكره قائلات شاهدات بلسان الحال
ان الله تعالى واحد احد فرد وتر له الوحدانية الواجبة
الغريضة لا شريك له ولا شبيه ولا نظير ليس كمثله
شئ وهو السميع البصير وقال حكيم العرب
فتامل في نبات الارض الى اثار ما صنع الملك
عيون من لجين فائرات واحدا وهي الذهب السبيك
على قضب الزبرجد شاهدات بان الله ليس له شريك
وقد نبه الله سبحانه وتعالى على ذلك في كثير من
الايات قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده
وقال تعالى سبح لله ما في السموات وما في الارض
وقال تعالى ولله يسجد من في السموات والارض
طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والاصال وامثال
تلك الايات كثيرة في القرآن معنى هولاء شاهدات
بوحدانية الله تعالى قائلات بلسان الحال لا مثال
ولا شبيه ولا نظير لخالقها النوع الثاني
من التوحيدات توحيد الصبيان والمجانين من اولاد
المسلمين والكفرة جميعا على ما قال النبي

التوحيد بلسان وهو توحيد الجمادات والحيوانات
التي لا عقل لها قال الله تعالى وان من شئ الا يسبح
بحمده ومعنى توحيد هولاء انها لازمت التوحيد
بدوانها وصفاتها الله تعالى اما بدوانها فانها
انفصلت وامتازت عن ذات الله تعالى حيث غايرت
ذات الله وتباعدت عن مشابهته في المكان والزمان
والابتداء والانتهاء والازل والابد واما انها لازمت
التوحيد بصفاتها فانها اتصفت بصفات مغايرة
لصفات الله تعالى معاكسة لها غير مشابهة بها
فان الله تعالى بجميع صفاته قديم لا اول لوجوده
ولا اخر لبقائه وهو غني مستغني عن كل شئ
في وجوده وبقائه وجميع صفاته حي ازلي ابدي
يستحيل له الفناء عالم بجميع المعلومات قادر
على جميع المقدورات لم يزل عالما ولا يزال كذلك
يستحيل له العجز والجهل بخلاف المخلوقات
فانها عاجزات كائنات بعد ان لم تكن محتاجات الى
صانع قادر خالق موجد لها فكان كل ذلك المخلوقات
موجودات لله تعالى بدوانها وصفاتها على الوجه

الذي من وجهه ذكره قائلات شاهدات بلسان الحال
ان الله تعالى واحد احد فرد وتر الوحدانية الواجبة
الغير قابلة لاشريك له ولا شبيه ولا نظير ليس كمثله
شئ وهو السميع البصير وقال حكيم العرب
تامل في نبات الارض الى اثار ما صنع الملك
عيون من لجين شاخصات واحداقها الذهب السبيك
على قضب الزبرجد شاهدات بان الله ليس له شريك
وقد نبه الله سبحانه وتعالى على ذلك في كثير من
الايات قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده
وقال تعالى سبح لله ما في السموات وما في الارض
وقال تعالى ولله يسجد من في السموات والارض
طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والاصال وامثال
تلك الايات كثيرة في القرآن معنى هولاء شاهدات
بوحدانية الله تعالى قائلات بلسان الحال لا مثال
ولا شبيه ولا نظير لخالقها النوع الثاني
من التوحيدات توحيد الصبيان والمجانين من اولاد
المسلمين والكفرة جميعا على ما قال النبي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين ولا عدوان
الا على الظالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد
واله وصحبه اجمعين اما بعد فهذا التاليف من
مصنفات المحققين من الصوفية ومعظمه من كتب الشيخ
ابي ثابت محمد بن عبد الملك الديلمي الطوسي وهم الذين
اصطفاهم الله تعالى بعد انبيائه ورسله وستر هم في
خبأ العبرة الالهية اولياء تحت خبائي لا يعرفهم
احد سواي واجلسهم على سرير السلطنة الالهية
من متابعة السيد المبين فصلوا الى الملك المتين
في مقعد صدق عند مليك مقتدر الناس ينظرون
الى صورهم وقوالبهم ويحسبونهم امثالهم ولا يعلمون
انه لا يقاس الملكيه بالحدادين يقول الحاسدون بهم
فقدوا وما فقدوا ولكن سمت احوالهم فلم يدركوا
وعلت رتبهم فلم يلحقوا لا تزال برهان عرفانهم
في ارض الله تعالى وسمائه ابدا رضي الله عنهم
وهو مبوب على ابواب باب في توحيد

الباري عز وجل قال الله تعالى والهكم
اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وقال تعالى
اني انا الله لا اله الا انا وقال الله تعالى لا تتخذوا
الهين اثنين انما هو اله واحد وقال الله تعالى
هل من خالق غير الله يرزقكم وقال تعالى خالق كل شيء
وقال تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى بالتوحيد عبادة
ولفى بالجنة ثوابا فصل التوحيد في اللغة
عبارة عن جعل الشيء واحدا وهو ان تفرده عما يزاحمه
كأن يكون لشجرة واحدة مثلا اغصان كثيرة فتقطع
الكل وتترك واحدا فيكون ذلك توحيدا لذلك
الواحد المتروك واما في عبارة العلماء اعتقاد
الوحدانية لله تعالى مع برهان العلم وفي اصطلاح
مشايخ الصوفية بعد اعتقاد الوحدانية معرفة
الوحدانية لله تعالى بمشاهدة القلب ببصائر
الباطنة وعلم التوحيد ما ثبت بالبرهان وعينه
ما ظهر بالوجدان وحقه ما اختص بالرحمن
فصل التوحيد انواع الاول وهو ادنى

من تفقه وابو الفضل بن عساكر اجازه قال اخبرنا
المؤيد بن محمد بن علي الطوسي وتفقه الاتشادي الى الامام مسلم
من الطرق المذكوره معروف مشتهر قال ذلك وخطه علي بن محمد المحلي
الشافعي حامدا ومصليا ومسلما ومحسبلا ومحوقلا بعد له ذنوبه

الحمد لله
نبيه ما ذكر صاحبنا الشيخ العلامه نور الدين ابو الحسن علي بن محمد بن محمد المحلي
لتفقه ادام الله تعالى النفع به من قوله وتفقه الاتشادي معروف " هو ان المؤيد
الطوسي يروي صحيح مسلم اذنا عن ابي الفتح منصور بن عبد المنعم الفراوي عن فقيه
الحرم ابي عبد الله محمد الفضل بن احمد الصاعدي الفراوي عن ابي الحسن عبد الغافر بن
محمد بن عبد الغافر الفارسي عن ابي احمد محمد عيسى بن عمرويه الجلودي عن ابي اسحق ابرهيم
ابن محمد بن سفيان الفقيه الزاهد قال اخبرنا به مولفه سماعا الا ما فاته منه فروايا اجازة
او وجادة فذكر وقد تم السند بنا ولله الحمد

كتاب في معرفة التوحيد

تأليف

سيدنا وشيخنا الامام العالم العارف بالله
الداعي الى الله الناصح لعباد الله شيخ الاسلام
احمد بكور بن علي بن محمد الموصلي الشيباني الشافعي الصوفي
قدس الله روحه ونور ضريحه
وحماه عما افضل
الجزا
امين

وهذا الكتاب يعرض الاصحاب من جناب سيدنا الشيخ رحمه الله ورضي
عنه هذا في اباء جاءه سائل ان لا يحرمنا بركاته
وبعد وفاته
وجمع الله
وبركاته لنا ولكم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
وسلم

الحمد لله وحده الاعتصام وصلاته وسلامه على محمد المصطفى
وآله وصحبه والمعتصمين بحبله وبعد فقد سمع بقراءة مسطر هذا على شرف
المحدث الراوي بعضه صحيح الامام مسلم بن الحجاج القشيري رحمه الله
سماعا سمع محيي الدين ابو زكريا يحيى السبتي الحنبلي المذكور ظاهرها
وولده الشرف يحيى سمع لسنه وابيها ابي احمد الحموي المذكور بان
اسمعا ظاهرها على سوالسنه ليوسف ومعالي وآخرتهم ان يرووه عني
وجميع ما يجوز لي وعني روايته بروايتي لجميع الصحيح المذكور عن عدة
مسندين من اوراق مختلفة منهم سمعها الحافظ العلامة جامل لواء
السنة قامع البدعة عمدة الزاهدين محيي سنة سيد المرسلين ابو الحسن
ابراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن ابي بكر البقاعي ثم
سمي لسنه بعد شابيب الرضوان ومسكنه بجوجه الجنان
ونضر صنت عليه وان كان عندك اعلى منه بان ذكرني في الطرق
بشرفك وسلكه في عقد ماكون واسطته قرات عليه بعضه وسمعت
النصف الآخر عليه بقراءة بعض العلماء عليه ونحن نسمع فاجاز له
بالصحيح المذكور الامام العالم المعمر شمس الدين ابو ذر عبد الرحمن
بن العلامة شمس الدين محمد بن عبد الله الزركشي الحنبلي وقرات عليه بعضه
سنة

سنة اربع وثلاثين وستمائة قال اخبرنا به الامام شمس الدين محمد بن التاج
ابراهيم بن محمد بن المتقي ابي بكر الخزرجي البياني المكي الاصل ثم
الدمشقي الحنفي سماعا عليه قال انبا الشيخ الاربعة الشرف
ابو الفضل احمد بن هبة الله بن الحسن بن احمد بن محمد بن عساكر
والشيخ المحدث ابو الحسن علي بن مسعود بن انيس الموصلي
والقاضي تاج الدين ابو محمد صالح بن نامر بن حامد الجعبري
والنجم ابو الفداء اسماعيل بن ابراهيم بن سالم بن ريكاب بن سعد بن نبهان
سماعا عليهم من لفظ شمس انيس ح قال اخبرنا الشهاب الضباعي واخبرك
بجزء فيه اربعون حديثا منتقاة من صحيح مسلم اسماعا عليه ابي احمد
ابن الشجيب نزيل الاماسية الامام شمس الدين محمد بن عبد الله بن احمد بن
الشيخ المعمر الفاضل بقية الدين ابو الفرج عبد الرحمن بن يوسف
ابن احمد بن سليم ابن داود الحنبلي الشهير بابن الكتان وابن
قريج الدمشقي الكرخي قراءة مني عليه سنة سبع وثلاثين وستمائة
بمنزله بالكرمة بسماعه لجميع الصحيح على البدر محمد بن علي بن عيسى بن منصور
السرمادي قوليج في رمضان سنة سبع وسبعين الامام ابو الحسن بن موسى ساعا

صحيح البخاري الي آخر كتاب الايمان وبعد بيسير واخبر
بقراءته علي جماعة منهم الشيخ العلامة فريد عصره ووحيد دهره
زين الدين ابو الفرج عبد الرحمن ابو شعر الحنبلي تغمده الله برحمته
وشيخ الاسلام محمد بن البغدادي الحنبلي بالقاهرة وان مولده في سنة
خمس وعشرين وثمانمائة وقد اجاز الشيخ المشار اليه لمن قرأ وسمع ان يروي
عنه ما له من مقروء ومسموع ومجاز ومجموع ومعقول ومنقول
ومنظوم بشرطه المعتبر عند اهل العلم والحديث والاثر لفظا
بذلك مرارا فصحت وثبت ذلك في اواخر شعبان من سنة تسع وعشرين وثمانمائة
والله اعلم
وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم وحسبنا الله ونعم الوكيل
صحيح ذلك وكتبه محمد بن احمد الحريري الحنبلي

الحمد لله وكفى وصلاته وسلامه على عباده الذين اصطفى وبعد
فقد قرأ علي جميع العلامات من صحيح الامام البخاري سيدنا
الشيخ الامام العالم الصالح العارف مربي المريدين محيي
الدين ابي المفاخر عبد القادر الراجحي السعدي الحنبلي
المقيم بالقاهرة في المكان المذكور جبل المقطم وسمع ذلك ولده
الشيخ الصالح سراج الدين عمر والشيخ الامام العالم المفتن
بارع الزمان جمال الدين ابي بكر بن داود بن المبارك الحموي
ثم الدمشقي الحنبلي بمصر وذلك في شوال سنة تسع وعشرين وثمانمائة
واجزتهم بجميع ما يجوز لي وعني روايته بحق قراءتي
بجميع الكتب والاثبات المذكورين علي جماعة وكاتبي لهم على جماعة منهم
علامة مسند مصر الشيخ الحافظ برهان الدين ابراهيم بن محمد بن صديق
الشافعي الرسام ابو وسماع بعضهم بعضهم على بعض جملة الآفاق
ابي العباس احمد بن ابي طالب الحجار بسنده المشهور الى
الحافظ ابي عبد الله الامام البخاري بسماعه له قال ذلك وكتبه
علي بن محمد بن علي الحنبلي ان شاء الله تعالى ومصليا ومسلما بحسبلا

هذه الاحرف فقد عنه واسعه تعالى احمد ابن ابي بكر ابن داود ابن المبارك الحموي ثم
الدمشقي الحنبلي لطف الله تعالى به واجاز الشيخ العلامة المجيز المشار اليه لمن
اسعه تعالى اليه لسيدنا القاري ولمن سمع معه اذ يرووا عنه جميع صحيح
الامام الحافظ البخاري رضي الله عنه وجميع ما فيه من الثلاثيات وجميع
ما له من متروك ومسموع ومجاز وممنوع ومقول ومنقول ومنظوم
بشرطه المعتبر عند اهل العلم والحديث والاثر لافظا بذلك بسؤال سيدنا
القاري لنفسه ولمن سمع معه واجابته ذلك بخط قرأت عليها عامة منهم الشيخة
المعمرة عائشة ام محمد بنت الشيخ الامام شيخ زين الدين عبد الهادي الدمشقية قالت
انبا ابو العباس احمد ابن ابي طالب الحجار التاجي قال اخبرنا ابو الحسين
ابن الزبيدي ابو عبد الله الاول المروزي قال انبا ابو الحسن الداودي
قال انا عبد الله المرخجي قال انا عبد الله الجزري قال انا الامام الحافظ البخاري
واتفق ذلك بالمدرسة البرقوقية بالقاهرة المعزية في خامس شوال المبارك
سنة تسع وتسعين وثمانمائة والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

وبعد فقد قرأ كاتب هذه الاحرف فقير عفو الله تعالى احمد ابن بكر

ابن

ابن داود الحموي ثم الدمشقي الحنبلي لطف الله تعالى به جميع الثلاثيات
من كتاب صحيح الامام البخاري رحمه الله ومن قوله في الصحيح كتاب وكالة
المرأة الامام في النكاح الى قوله باب اذا قال الرجل لوكيله ضعه
حيث اراك الله واجاز الشيخ المشار اليه لكاتب هذه الاحرف احمد
ابن ابي بكر ابن داود الحموي الحنبلي لطف الله به ولمن سمع معه ذلك ومنهم
الشيخ العارف بالله تعالى المسند الفقيه العالم العامل محي الدين ابو المناقب
عبد القادر الجيلي الحنبلي نفع الله تعالى ببركته وبجد الشيخ العالم
سراج الدين عمر وشيخ الاسلام تقي الدين ابو الفرج عبد الرحمن
ابن قدامة المقدسي الحنبلي نفعهم الله تعالى ونفع ببركتهم اسلافهم جميع
ما ذكر وجميع ما يجوز له وعنه روايته لافظا بذلك مرارا في
التاريخ المذكور وهو الخامس من شوال المبارك سنة تسع وتسعين وثمانمائة

وسمع كاتب هذه الاحرف احمد ابن بكر داود الحموي الحنبلي لطف الله به جملا
مدرسة البرقوقية في اواخر شهر شعبان المبارك سنة ثمان وخمس مائة

المشار اليه بجميع ما ذكره وحدثنا الشيخ المشار اليه بالحديث
المسلسل بالاولية عن جماعة من المشايخ منهم حافظ العصر شيخ الاسلام
شهاب الدين احمد ابن علي ابن محمد ابن محمد ابن علي ابن احمد ابن حجر العسقلاني
الكناني الشافعي تغمده الله تعالى برحمته قال وهو اول حديث سمعته
من لفظه وحفظه قال حدثنا به الحافظ الكبير زين الدين ابو الفضل عبد الرحيم
ابن الحسين ابن عبد الرحمن العراقي وهو اول حديث سمعته منه قال حدثنا
به ابو الفرج عبد اللطيف ابن عبد المنعم ابن علي ابن نصر الحراني وهو
اول حديث سمعته منه قال حدثنا به الحافظ الكبير جمال الدين ابو الفرج
عبد الرحمن ابن علي ابن محمد ابن الجوزي التيمي البكري وهو اول حديث
سمعته منه بسنده المسلسل فيه بشرطه واجاز الشيخ المشار اليه
وللجماعة المذكورين جميع ما ذكر وجميع ما تجوز له وعنه روايته
لافظا بذلك مرارا في التاريخ المذكور فيه والحمد لله وحده وصلى الله على من لا نبي بعده محمد وآله وصحبه وسلم
المجموع صحيح ذلك وكتب عثمان محمد بن عثمان بن ناصر الذهبي عفا الله عنهم

بسم الله الرحمن الرحيم وهو حسبي ونعم الوكيل

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين
وعلى آله وصحبه اجمعين وبعد فقد قرأت على العلامة العارف بالله تعالى
الملك مرشد المريدين وسؤل الصالحين والمتأخرين محيي الدين عبد القادر ابن شيخنا
الى العالم سراج الدين ابي عبد الله محمد الى العالم العامل العدوه بدر الدين ابي
عبد الله محمد الرحبي القبي الشيباني الحنبلي نور الله تعالى بركته وفسح لنا في
مدته جميع الثلاثيات من صحيح الامام الحافظ البخاري رضي الله عنه
ومن قوله باب اذا باع الثمار قبل ان يبدو صلاحها ثم اصابته عاهة
فهو من البايع الى قوله باب بيع الجماد واكمله على شيخنا العبد الفقير الى
الله تعالى الشيخ العلامة الحافظ القدوة المعمر شهاب الدين ابي عبد الله محمد
ابن المرحوم الشيخ العلامة نجم الدين ابي العباس احمد ابن المرحوم العلامة
علاء الدين ابي الحسن علي ابن شيخ الاسلام ابي عمر الخطيب الحنبلي الدمشقي نزيل
القاهرة المعز بمنه تعالى بركته وفسح في مدته وسمع ذلك ولد الشيخ
العالم سراج الدين ابو حفص عمر وسيدنا العلامة اقضى القضاة بهاء الدين ابي الفرج
عبد الرحمن ابن قدامة ابن اخي سيدنا المجير المشار اليه احسن الله اليه وكاتب

الى عبد الله محمد الرحيبي القبيباني الشيباني الحنبلي نفع الله تعالى
ببركته وولده الشيخ سراج الدين ابي حفص عمر وشهاب الدين
احمد ابن صلاح الدين محمد ابن الميداني الدمشقي وصلاح الدين محمد
ابن محمد ابن علي القيشي الشافعي والشيخ عبد الكريم ابن موسى ابن يوسف
ابن صدقة الدواخلي الشافعي وشمس الدين محمد ابن عبد المنعم ابن محمد
المالكي والشيخ شهاب الدين احمد ابن عباس ابن احمد المناوي الشافعي
نفع الله تعالى بهم واجاز لهم العلامة الشيخ المشار اليه احسن الله
تعالى اليه ان يرووا عنه جميع صحيح الامام ابي عبد الله محمد
ابن اسمعيل البخاري رحمه الله تعالى وجميع ما فيه من الثلاثيات
وجميع ما له من مسترو ومسموع ومجاز ومجموع ومعقول
ومنقول ومنظوم بشرطه المعتبر عند اهل العلم والحديث والاثر
لافظا بذلك بسؤال كاتبه لنفسه ولمن سمع معه واجابة الشيخ
للمشار اليه لهم في ذلك بحق قراءة لجميع الصحيح على جماعة من
المشايخ منهم الشيخ برهان الدين ابرهيم ابن صدقة ابن ابراهيم
الحنبلي الصالحي رحمه الله تعالى قال اخبرنا به الشيخ الامام نجم الدين عبد الرحيم

ابن

ابن عبد الكريم ابن عبد الوهاب ابن رزين الحموي الشافعي قال
اخبرنا به الشيخان ابو العباس احمد ابن ابي طالب ابن ابي النعم نعمة
ابن حسن ابن علي ابن بيان الصالحي الشهير بالحجار وابن الشحنة وام محمد
وزينب بنت عمر ابن اسعد ابن منجا التنوخية قالا اخبرنا به ابو عبد الله
الحسين ابن المبارك ابن محمد ابن يحيى الزبيدي البغدادي قال اخبرنا
به ابو الوقت عبد الاول ابن عيسى ابن شعيب الهروي السجزي
وبقية السند تراه في هذه الكراسة اولا صح ذلك وثبت في يوم
السبت الرابع والعشرين من شهر الله المعظم قدر رمضان عام
تسع وتسعين وثمانمايه احسن الله تعالى قضيه في خير وعافيه
وسلام والحمد لله وحده

وسمع الجماعة المذكورون في التاريخ المذكور بقراءة سيدنا الشيخ
العارف بالله تعالى العالم العامل محي الدين ابي المناقب عبد القادر الرحيبي
القبيباني الحنبلي لجماد الله تعالى من بركته علي الشيخ المشار اليه جميع
الثلاثيات ايضا ومن قول الامام البخاري باب الجهر بقراءة صلاة
النجد الى باب الجمع بين السورتين في الركعة واجاز الشيخ

بسم الله الرحمن الرحيم وما توفيقي الا بالله

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى
آله وصحبه اجمعين وبعد فقد قرا كاتب هذه الاحرف فقر
عفو الله تعالى احمد بن ابي بكر بن داود بن احمد بن ابراهيم ابن شداد
ابن المبارك الحموي بلدا الدمشقي منشا الحنبلي مذهبا الزعبي قبيلة
غفر الله ذنوبه وستر عيوبه بمنه وكرمه جميع الثلاثيات للامام ابي عبد الله
محمد بن اسمعيل البخاري رضي الله عنه ومن اول الصحيح الى كتاب الايمان
على العبد الفقير الى الله تعالى الشيخ الامام العالم العلامة حافظ
العصر محيي السنة فخر الدين ابي عمر وعثمان ابن محمد بن عثمان ابن ناصر
الدين حمي الشافعي اعاد الله تعالى علينا وعلى المسلمين من بركاته في الدنيا
والآخرة آمين وسمع قبل ذلك من لفظ الشيخ المشار اليه الحديث
المسلسل بالاولية فسمع جميع ذلك سيدنا الشيخ العارف بالله تعالى
مربي المريدين ومرشد السالكين العالم العامل محيي الدين ابو المناقب
عبد القادر ابن المرحوم الشيخ العالم العامل شمس الدين ابي عبد الله محمد
ابن المرحوم الشيخ العارف بالله تعالى العالم العامل القدوة بدر الدين

وصلوات وسلامه على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
قال ذلك وكتبه محمد بن ابي بكر بن علي المشهدي الشافعي

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى
وبعد فقد قرا علي الشيخ الامام العالم الورع
الزاهد القدوة الناسك العلامة العارف بالله تعالى
ولي الله تعالى محيي السنة ابو المناقب عبد القادر
العالم العارف بالله تعالى عبد الله محمد العلامة الشيخ
بدر الدين ابو عبد الله محمد الزجيجي الشيباني الحنبلي
نفع الله به وبعلومه المسند وبلغه الله امله جميع
المثلثات التي انطوى عليها صحيح الامام البخاري
بحق روايتي لذلك عن جماعة منهم الخ
محيي المشهدي واضرابه فاجازه بجميع ما
اشتملت عليه هذه الاجازة وباطلاقه ذلك وكتبه
محمد بن احمد بن ابي الحسن العجلوني الشافعي في ثالث
القاهرة في العشر الاول من جمادى الاخرة سنة ثلاث

الامام العالم العلامة شيخ الحفاظ والمسلمين
ابي عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابرهيم البخاري
تغمد الله تعالى برحمته واسكنه فسيح جنته لحق
سماعي لجميع الصحيح المذكور على جماعة يزيدون
على العشرين منهم الشيخ الامام المسند المكثر
تاج الدين محمد بن عمر بن ابي بكر الشرابيشي والشيخ
المعمر قطب الدين احمد بن اسمعيل بن محمد القلقشندي
ومحب الدين عبد الله بن عبد اللطيف الحلبي بحرفه
عن الامام وهم اول من سمعت عليه الصحيح كاملا
قال السمع الاول اخبرنا الحافظ بهاء الدين ابو محمد
عبد الله بن محمد بن ابي بكر بن خليل المكي سنة ٧٧٦
الثاني اخبرنا القاضي شمس الدين محمد بن علي بن عمر
ابن المحشاب وقال الثالث اخبرنا ابو محمد ابرهيم بن
محمد بن صديق الرسام بسماع ابن خليل وابن المحشاب
على الشيخ ابي العباس احمد بن ابي طالب الحجار وستة
الوزر ابنة عمر بن اسعد التنوخية قال ابن خليل فلا

من

من اوله الى وجوب الزكاة وقال الرسام اخبرنا الحجار
فقط قال الحجار ونزيده اما ابو علي الحسين بن المبارك
الزبيدي اما ابو الوقت عبد الاول بن عيسى السجزي
اما ابو الحسن الداودي اما ابو محمد عبد الله بن احمد
السرخسي اما ابو عبد الله محمد بن يوسف الفربري
اما البخاري وكان سماعي لهذا الصحيح على المشايخ المذكورين
فيه في ستة عشر مجلسا آخرها يوم الجمعة سادس عشري
رجب الفرد سنة ثمان وثلاثين وثمانمائة بمنزل المسمع
الثاني بالقرب من جامع الاقمر بقراءة ولده الشيخ
تقي الدين عبد الرحمن بن احمد بن اسمعيل بن محمد العلقشندي
خلا من سورة يونس الى سورة الاحزاب ومن باب التعوذ
من الفتن الى باب سكرات الموت فسمعتها بقراءة نجيب
وقد اجزت لكاتب هذه الكلمات وقاريها ان
يرويها عني وجميع ما يجوز لي روايته وما افقه
في علم الحديث والفقه واصوله وغير ذلك بشرطه
المعتبر عند اهل الاثر وكانت قراءته لها في ثاني عشر
رجب الفرد سنة تسع وسبعين وثمانمائة والحمد لله وحده

جيش فاطعم عليها يومين خبزا ولحما وكانت تفخر
على بيت النبي صلى الله عليه وسلم وكانت تقول انكحني الله عز
وجل من السماء ك حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري
حدثنا حميد عن انس رضي الله عنه ان ابنة النضر لطمت
جارية فكسرت ثنيتها فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم فامر
بالقصاص ك حدثنا الانصاري محمد بن عبد الله
حدثنا حميد ان انسا حدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال كتاب الله القصاص ن حدثنا محمد بن عبد الله
الانصاري حدثني حميد ان انسا حدثهم ان الربيع وهي
بنت النضر كسرت ثنية جارية فطلبوا الارش فطلبوا
العفو فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم فامر بالقصاص
فقال انس بن النضر اتكسر ثنية الربيع لا والذي
بعثك

بعثك بالحق لا تكسر ثنيتها قال يا انس كتاب الله القصاص
فرضي القوم وعفوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من عباد
الله من لو اقسم على الله لابره ك
آخر الثلاثيات التي انطوى عليها صحيح محمد بن اسمعيل البخاري
رحمه الله والحمد لله وحده وصلواته وسلامه على مولانا وسيدنا محمد
وآله وصحبه وسلم انهاه كتابة محمد بن حسن بن احمد بن خليل بن ابرهيم
الشهير بابن ابي اللطف العجلوني الشافعي لطف الله به وفك يخه وباجابه
وسايد محبيه في الله وذلك في سلخ جمادي الآخر سنة تسع وسبعين
الحمد لله رب العالمين
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين وحسبنا
فقد قرا علي سيدي العبد الفقير الى الله تعالى
الامام العلامة ابو عبد الله محمد المسمى اعلاه
جميع هذه الثلاثيات التي انطوى عليها صحيح الشيخ

الله صلى عليها فقال هل عليه دين قيل نعم قال فهل ترك
شيئا قالوا ثلاثة دنانير فصلى عليها ثم اتي بالثالثة
فقالوا صل عليها قال هل ترك شيئا قالوا لا قال فصلى عليه
ثم قالوا ثلاثة دنانير قال صلوا على صاحبكم قال
ابو قتادة صل عليه يا رسول الله وعلي دينه فصلى عليها
حدثنا المكي بن ابرهيم حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن
سلمة قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فقال
رجل من القوم اسمعنا يا عامر من هنيهاتك فحدا بهم
فقالوا يرحمه فقال النبي صلى الله عليه وسلم من السايق قالوا عامر
يرحمه فقال رحمه الله فقالوا يا رسول الله هلا امتعتنا به فاصيب
ليلة اذ صيحة تلك الليلة فقال القوم حبط عمله فقتل نفسه
فلما رجعت سمعتهم وهم يتحدثون ان عامرا حبط
عمله فجئت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا نبي الله فداك

اي

ابي وامي زعموا ان عامرا حبط عمله فقال كذب من قالها
ان له لاجرين اثنين انه لجاهد مجاهد وابى قتيل يزيد
عليه حدثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد حدثنا
يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع ان النبي صلى الله عليه
وسلم راى نيرانا توقد يوم خيبر فقال علام توقد هذه النيران
قالوا على لحم الحمر الانسية قال اكسروا هريقوها قالوا الا
نهريقها ونغسلها قال اغسلوا حدثنا عصام بن خالد
حدثنا حريز بن عثمان انه سال عبد الله بن بسر صاحب النبي
صلى الله عليه وسلم قال ارايت النبي صلى الله عليه وسلم قال
كان في عنفقته شعرات بيض حدثنا خلاد
ابن يحيى حدثنا عيسى بن طهمان قال سمعت انس
ابن مالك يقول لما نزلت اية الحجاب في زينب بنت

وفي الثانية حدثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد حدثنا
يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال
غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وغزوت
مع بن حارثة استعمله علينا ح حدثنا
المكي بن ابرهيم حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة
ابن الاكوع قال لما امسوا يوم فتحوا خيبر اوقدوا
النيران قال النبي صلى الله عليه وسلم علام اوقدتم
هذه النيران قالوا على الحمر الانسية قال اهريقوها
واكسروا قدورها فقال رجل من القوم نهريق ما فيها
ونغسلها فقال النبي صلى الله عليه وسلم او ذاك
حدثنا ابو عاصم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة
ابن الاكوع قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
من ضحى منكم فلا يصبحن بعد ثالثة وفي بيته
منه شيء فلما كان في العام المقبل قالوا يا رسول الله
نفعل

نفعل كما فعلنا في العام الماضي قال كلوا واطعموا وادخروا
فان ذلك العام كان بالناس جهد فاردت ان تعينوا
فيها ح حدثنا المكي بن ابرهيم حدثنا يزيد بن ابي عبيد
قال رايت اثر ضربة في ساق سلمة فقلت يا ابا مسلم
ما هذه الضربة قال هذه ضربة اصابتني يوم خيبر
فقال الناس اصيب سلمة فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم
فنفث فيها ثلاث نفثات فما اشتكيتها حتى الساعة
حدثنا المكي بن ابرهيم حدثنا يزيد بن ابي عبيد
عن سلمة بن الاكوع قال كنا جلوسا عند النبي صلى
الله عليه وسلم اذ اتي بجنازة فقالوا صل عليها فقال
هل عليه دين فقالوا لا قال فهل ترك شيئا قالوا
لا قال فصلى عليه ثم اتي بجنازة اخرى فقالوا يا رسول

حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال كان جدار المسجد
عند المنبر ما كادت الشاة تجوزها قال حدثنا ابو عاصم
ومكي بن ابرهيم قالا حدثنا يزيد عن سلمة بن الاكوع
قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من اسلم ان
اذن في الناس من كان اكل فليصم بقية يومه ومن لم
يكن اكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء حدثنا
المكي بن ابرهيم حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال
بايعت النبي صلى الله عليه وسلم ثم عدلت الى ظل شجرة
فلما خف الناس قال يا ابن الاكوع الا تبايع قال
قلت قد بايعت يا رسول الله قال وايضا فبايعته الثانية
فقلت له يا ابا مسلم على اي شيء كنتم تبايعون يومئذ
قال على الموت حدثنا المكي بن ابرهيم حدثنا
يزيد بن ابي عبيد عن سلمة انه اخبره قال
خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة حتى اذا
كنت

كنت بثنية الغابة لقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف قلت
ويحك ما بك قال اخذت لقاح النبي صلى الله عليه وسلم
قلت من اخذها قال غطفان وفزارة فصرخت
ثلاث صرخات اسمعت ما بين لابتيها يا صباحاه
ثم اندفعت حتى الحقهم وقد اخذوها فجعلت ارميهم
واقول انا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع فاستنقذتها
منهم قبل ان يشربوا فاقبلت بها اسوقها فلقيني النبي
صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش
وانى اعجلتهم ان يشربوا سقيهم فابعث في اثرهم فقال
يا ابن الاكوع ملكت فاسجح فان القوم يقرون في قومهم
حدثنا ابو عاصم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال
بايعنا النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة فقال لي يا سلمة
الا تبايع قلت يا رسول الله قد بايعت في الاولى قال

بسم الله الرحمن الرحيم وهو حسبي

اخبرنا الشيخ الامام ابو عبد الله محمد ابن ابراهيم بن عبد الرحمن
الانصاري بقراءتي عليه ونحن نسمع مرتين في الثاني والعشرين
من ربيع الاول سنة سبع وثلاثين وسبعمايه بثغر
الاسكندرية اخبرتنا تاج النساء الحرة آمنة رستم بن
ابي الرجاء الاصبهاني بمكة شرفها الله تعالى قراءة عليها وانا
اسمع فاقر بذي قعده عام سبع وثمانين وخمسمايه
قالت اخبرنا ابو الوقت ح واخبرنا ايضا الشيخان الامامان
الحافظان الشريف يونس بن يحيى بن ابي الحسن بن ابي البركات
الهاشمي وفريد الدين ابو عبد الله محمد بن عبد الله ابن الحسن
المروي بقراءتي عليهما بمكة المشرفة شرفها الله تعالى
سنة ثمان وثمانين وخمسمايه قالا اخبرنا ابو الوقت
عبد الاول ابن عيسى ابن شعيب
ابن ابراهيم ابن اسحق السجزي اخبرنا

ابو الحسن عبد الرحمن بن محمد بن المظفر الداودي اخبرنا
ابو محمد عبد الله بن احمد بن حموية السرخسي انا ابو عبد الله
محمد بن يوسف بن مطر الفربري حدثنا ابو عبد الله محمد بن
اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة البخاري ح حدثنا الملكي بن ابراهيم
حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول من يقل علي ما لم اقل فليتبوأ مقعده
من النار ح حدثنا الملكي بن ابراهيم حدثنا يزيد بن ابي
عبيد عن سلمة قال كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم
المغرب اذا توارت بالحجاب ح حدثنا الملكي بن ابراهيم حدثنا
يزيد بن ابي عبيد قال كنت اتي مع سلمة بن الاكوع
فيصلي عند الاسطوانة التي عند المصحف فقلت يا ابا مسلم
اراك تتحري الصلاة عند هذه الاسطوانة قال
فاني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتحري الصلاة عندها ح حدثنا الملكي بن ابراهيم

اول الثلاثيات

ب س م اخرجه في الصلاة في باب من سمى رجلا او اصل في ما ليس في حكمه على الرسول صلى الله عليه وسلم ٥

ب س م اخرجه في الصلاة في باب وقت المغرب ٥

ت س م اخرجه في باب الصلاة الى الاسطوانة

بسم الله الرحمن الرحيم وهو حسبي

اخبرنا الشيخ الامام ابو عبد الله محمد ابن ابراهيم بن عبد الرحمن
الانصاري بقراءتي عليه ونحن نسمع سنة سبع وثلاثين وسبعمايه بثغر
الاسكندرية اخبرتنا تاج النساء اخت امنة رستم بن
ابي الرجاء الاصبهاني بمكة شرفها الله تعالى قراءة عليها وانا
اسمع في اواخر ذي قعده عام سبع وثمانين وخمسمايه
قالت اخبرنا ابو الوقت ح واخبرنا ايضا الشيخان الامامان
الحافظان الشريف ابو الفتح بن يحيى بن ابي الحسن بن ابي البركات
الهاشمي وفريد الدين ابو عبد الله محمد بن عبد الله ابن الحسن
المروي بقراءتي عليهما بمكة المشرفة شرفها الله تعالى
سنة ثمان وثمانين وخمسمايه قالا اخبرنا ابو الوقت
عبد الاول ابن عيسى ابن شعيب
ابن ابراهيم ابن اسحق السنجزي اخبرنا

ابو الحسن

ابو الحسن عبد الرحمن بن محمد بن المظفر الداودي اخبرنا
ابو محمد عبد الله بن احمد بن حموية السرخسي انا ابو عبد الله
محمد بن يوسف بن مطر الفربري حدثنا ابو عبد الله محمد بن
اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة البخاري ح حدثنا المكي بن ابراهيم
حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول من يقل علي ما لم اقل فليتبوأ مقعده
من النار ك حدثنا المكي بن ابراهيم حدثنا يزيد بن ابي
عبيد عن سلمة قال كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم
المغرب اذا توارت بالحجاب ك حدثنا المكي بن ابراهيم حدثنا
يزيد بن ابي عبيد قال كنت اتي مع سلمة بن الاكوع
فيصلي عند الاسطوانة التي عند المصحف فقلت يا ابا مسلم
اراك تتحرى الصلاة عند هذه الاسطوانة قال
فاني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتحرى الصلاة عندها ك حدثنا المكي بن ابراهيم

اول الثلاثيات

ب س م اخرجه في العلم في باب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم ٥

ب س م اخرجه في الصلاة في باب وقت المغرب ٥

ت س م اخرجه في باب الصلاة الى الاسطوانة

دخل في ملك الشيخ احمد

الثلاثيات

من الجامع الصحيح للامام البخاري رحمه الله
ورضي عنه
وَلَمَادَ عليناوَعلى المسلمين مِن بركاته آمين

الناشر المولى

المسلمي

الشاعر اخلوا

الجمسه

الساعر الملا

الوحو

طالع في الصفحة الف
في احد بن الحضلي تعمي
بتاريخ سنة عمى سنة
١٠٧٧

الساولمو

توكلت على الله

دخل في ملك الشيخ احمد

الثلاثيات

من الجامع الصحيح للامام البخاري رحمه الله
ورضي عنه
ولماد علينا وعلي المسلمين من بركاته آمين

الناس العول

الثار اخلوا

الحمد لله
طالع فيه الفقير
تقي الدين الحضلي ... عفي
عنه ... ١٠٧٠

السلو لمو

توكلت علي الله

الى سماء مدرس البهجوري

الحمد لله وحده

ادت المصونة ام النغ ليلة الخميس ٢٧ جمادي الاولى سنة ١٣٠٨ وعمرها [illegible]

الحمد لله وحده

ادرت المصونة ام الفخ ليلة الخميس ٢٧ جمادي ١ سنة ٨٧٣ وصلى الله

ان من عباد الله من لو اقسم على الله لابرّ زاد الفزاري عن حميد عن انس فرضي القوم وقبلوا الارش
وقد اعاد البخاري هذه الرواية بالاسناد الى الفزاري وهو بضم الفاء والزاي وسكون الالف
وبعد هاء اسمه المعجمة ثم زاي وهي قبيلة كبيرة من قريش والفزاري هذا هو ابو عبد الله مروان
ابن معوية بن الحرث بن عثمان بن اسماء بن خارجة بن عنبة بن حصن الفزاري الكوفي روى عن يحيى
ابن سعيد واحمد وغيرهما مات بمكة يوم التروية سنة ١٩٣ وقيل ١٩٤ وكان ثقة فقال في التفسير في
قوله تعالى والجروح قصاص حدثنا مروان الفزاري عن حميد الطويل عن انس قال كسرت الربيع
وهي عمة انس بن مالك ثنية جارية من الانصار فطلب القوم القصاص فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم
فامر بالقصاص فقال انس بن النضر عم انس بن مالك لا والله لا تكسر ثنيتها يا رسول الله فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقسم على الله لابرّه الثاني في التفسير في سورة البقرة في باب
قوله تعالى يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الاية فقال حدثنا الانصاري محمد ابن
عبد الله حدثنا حميد الطويل ان انسا حدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كتاب الله القصاص الثالث
في كتاب الديات في باب الس بالس فقال حدثنا الانصاري حدثنا حميد عن انس ان ابنة النضر لطمت
جارية فكسرت ثنيتها فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم فامر بالقصاص فصل الرابع من الاسانيد المحمد
ما حدث به البخاري عن عصام بن خالد عن حريز بن عثمان عن عبد الله بن بسر وعصام هذا هو
بكسر العين المهملة وبالصاد المهملة ابو اسمعيل عصام بن خالد الحضرمي الحمصي يروي عن حريز
ابن عثمان وصفوان بن عمرو وابن ثوبان وعنه البخاري واحمد مات ما بين ٢١٠ الى ٢١٩ سنة قاله
البخاري ثم حريز بن عثمان فهو بفتح الحاء المهملة وكسر الراء واخره زاي حريز بن عثمان الرحبي بفتح
الحاء المهملة نسبة لبطن من حمير وهو رحبة بن زرعة بن سبا الاصغر اخرج له البخاري
والاربعة وهو ثقة كان ناصبيا واعلم ان كلا في العصبيين حريز بجيم مفتوحة وراء مكررة
الاحريز بن عثمن هذا والا ابا حريز عبد الله بن الحسين القاضي الراوي عن عكرمة فانها بفتح الحاء المهملة
واخره زاي كما تقدم واما جدير والاعمران وزيد وزياد فبضم الحاء المهملة وفتح الدال واخره
راء وقد يلتبس بما سبق ايضا وعبد الله بن بسر بضم الموحدة وسكون السين المهملة ابو صفوان المازني
المازني من مازن بن منصور له ولابيه بسر وامه واخيه عطية واخته الصماء صحبة وقيل كنيته
ابو

بالشام نزل الشام ومات بحمص فجاءه وهو بن ثمان وثمانين سنة وهو اخر من مات من الصحابة بالشام وقيل
اخرهم موتا ابو امامة الباهلي وعمر يوم مات عمرو سنة وفي البخاري بهذا السند حديث واحد وهو
بمعنى قول رابعها في واحد مروي الى اخر البيتين والحديث في باب صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال البخاري حدثنا عصام بن خالد حدثنا حريز بن عثمن انه سال عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله
عليه وسلم قال ارايت النبي صلى الله عليه وسلم كان شيخا قال كان في عنفقته شعرات بيض فصل
السند الخامس عن خلاد بن يحيى عن عيسى بن طهمان عن انس فاما خلاد بن يحيى فهو ابو مهر السلمي
كوفي نزل مكة وروى عنه البخاري وروى ابو داود عن رجل عنه وكذلك الترمذي مات بمكة سنة ٢١٩
اما عيسى بن طهمان بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء بصري نزل الكوفة سمع انسا وغيره اخرج
له البخاري والنسائي والمذكور في البخاري بهذا السند حديث واحد وهو معنى قولي خامسها
خلاد بن يحيى الى اخر البيتين والحديث المذكور في التوحيد في باب وكان عرشه على الماء قال
حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا عيسى بن طهمان قال سمعت انس بن مالك يقول نزلت اية الحجاب
في زينب بنت جحش فاطعم عليها يومئذ خبزا ولحما وكانت تفخر على نساء النبي صلى الله عليه وسلم
وكانت تقول ان الله انكحني في السماء واعلم انه قد سبق في الاسناد الثاني خمسة احاديث
هي بعينها في الاسناد الاول وسبق في الاسناد الثالث انه حديث واحد في ثلاثة مواضع
فيسقط بهذا الاعتبار من العدد في الثلاثيات ستة ويصير بهذا الاعتبار ستة عشر
ورايت في الاصل المكتوب منه ما مثاله وشاهدت بخط المولف ما مثاله
ولما اطلع على هذه الكراسة صاحبنا الشيخ الامام العلامة الحافظ الاستاذ شهاب الدين العسقلاني
الشهير بابن حجر ابقاه الله تعالى قال ينبغي ان يزاد لذلك في الابيات على ذلك ونظم
بيتا احببت ان اذكره هنا تشرفا به وتبركا باراده وهو وهذه العدة بالمكرر تخلص في ستة عشر فاحصر
واسقاطه الثاني فيها على حدة اتبعه بست من شوال على ان المعدود اذا حذف يكون كذلك او
غير ذلك والله اعلم وصفه رقم التاريخ بخط المولف ايضا بخرت هذه النسخة ثاني عشر رمضان
سنة ٧٩٣ والحمد لله اولا واخرا وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه وسلم تسليما كثيرا وكتب من خط محمد
ابن الحسن بن علي البدراني وفرغ منها يوم السبت المبارك خلت من شهر جمادى الاول سنة ٨٣٣ علي بن احمد بن محمد

أي مملاً استثنا بحياة عامر قبل ان يسرع له الموت لان النبي صلى الله عليه وسلم ما قال مثل
ذلك لاحد ولا استغفر لانسان قط يحتمله بالاستغفار الا استشهد وكذلك طوى في
هذا الحديث ان ما اصابه حتى مات كان من قبل نفسه وذلك انه رجع ذبابه سيفه اصاب
عين ركبته وقد بين في الحديث السابق وغيره ذلك كله فصل الاسناد الثاني مما يدور
عليه ثلاثيات البخاري ما رواه عن ابي عاصم النبيل بن مخلد واسم ابي عاصم الضحاك والبخاري
يروي عنه وعن رجل عنه وعن ثلاثيه الخمسة عن رجل عنه مولده ٢٢٢ وتوفي ٣١٢ وقيل
٣١٦ عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع فهو الاسناد الاول لكن بتبديل المكي بن ابرهيم بابي عاصم
النبيل وهو معنى قولي والثاني كالاول مع تبديل مكي المذكور بالنبيل وهذا الاسناد في البخاري
منه ستة احاديث ثلثها سبع عشر ثلاثيا الاول من الستة في كتاب الصوم في باب اذا نوى
بالنهار صوما فقال حدثنا ابو عاصم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع ان النبي صلى الله عليه
وسلم بعث رجلا ينادي في الناس يوم عاشوراء ان من اكل فليتم او فليصم ومن لم يكن اكل فلا يأكل الثاني
في كتاب الحوالة في باب من تكفل عن ميت دينا ليس له ان يرجع فقال حدثنا ابو عاصم عن يزيد
ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اتي بجنازة ليصلي عليها فقال
هل عليه دين قالوا لا فصلى عليه ثم اتي بجنازة اخرى فقال هل عليه دين قالوا نعم قال صلوا على
صاحبكم قال ابو قتادة علي دينه يا رسول الله فصلى عليه الثالث في كتاب المظالم في باب هل تكسر
الدنان التي فيها الخمر فقال حدثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة ابن
الاكوع رضي الله عنه راى النبي صلى الله عليه وسلم بيده انا توقد يوم خيبر فقال على اي شيء توقدون هذه النيران
قالوا على الحمر الانسية قال اكسروها واهريقوها قال الا نهريقها ونغسلها قال اغسلوا الرابع
في كتاب الغزوات في باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد الى الحرقات من خثعمة فقال
حدثنا ابو عاصم انا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع رضي الله عنه قال غزوت مع النبي صلى الله
عليه وسلم سبع غزوات وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا الخامس في كتاب الاضاحي في
باب ما يؤكل من لحوم الاضاحي وما يتزود منها فقال حدثنا ابو عاصم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة
ابن الاكوع رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ضحى منكم فلا يصبحن بعد ثالثة وفي بيته
منه

منه شيء فلما كان العام المقبل قالوا يا رسول الله نفعل كما فعلنا عام الماضي قال كلوا وأطعموا
وادخروا فان ذلك العام كان بالناس جهد فاردت ان تعينوا فيها السادس في كتاب الاحكام
في باب من بايع مرتين فقال حدثنا ابو عاصم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة رضي الله عنه قال
بايعنا النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة فقال لي يا سلمة الا تبايع قلت يا رسول الله قد
بايعت في الاول قال وفي الثاني فصل الثالث من الاسانيد عن محمد بن عبد الله الانصاري
عن حميد عن انس والمراد محمد بن عبد الله هذا محمد بن عبد الله بن المبارك ابو جعفر المخرمي
نسبة الى محلة ببغداد يقال لها المخرمة بضم الميم وفتح الخاء المعجمة وتشديد الراء المكسورة فاعلم
خلوان نزل الموصل ولهذا يعرف بالموصلي روى عنه البخاري وابو داود والنسائي وابن
خزيمة والحاملي مات ٢٤٣ وحميد هذا هو ابو عبيد حميد الطويل بن ابي حميد قيل اسمه
عبد الرحمن وقيل طرخان بفتح الطاء المهملة وبالخاء المعجمة وقيل بعكس وفي الكاشف للذهبي
انه حميد بن تير اي بكسر المثناة فوق ثم سكون المثناة تحت فمقتضى هذا انه اسم ابي حميد قيل انما
قيل له الطويل لقصر وقال الاصمعي رايت حميدا لم يكن طويلا ولكن كان طويل اليدين سمع
انس بن مالك كما سنذكره عن البخاري وقال ابن الاثير في جامع الاصول وقيل انما سمع ثابتا
عن انس رضي الله عنه وانس بن مالك بن النضر بن ضمضم بفتح المعجمتين الانصاري الخزرجي خادم
رسول الله صلى الله عليه وسلم مناقبه لا تحصى وهي مشهورة كناه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابا حمزة وتوفي آخر سنة وعمره مائة سنة وسنتان وقيل غير ذلك وقد روى البخاري هذا الاسناد
قصد الربيع بنت النضر لكن ذكر ذلك في ثلاثة مواضع فبهذا الاعتبار تعد ثلاثة احاديث وهو
معنى قولي في النظم والثالث للمروي من محمد الى آخر البيتين ومعنى قولي بعدها من اتمس اي من
يأخذ من كل باب من المواضع الثلاثة ويجعله حديثا بقيته الاول في كتاب الصلح
في باب الصلح في الدية فقال حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري ثنا حميد ان انسا حدثه ان الربيع
وهي بنت النضر كسرت ثنية جارية فطلبوا الارش وطلبوا العفو فابوا فاتوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم فامر بالقصاص فقال انس بن النضر اتكسر ثنية الربيع يا رسول الله لا والذي بعثك
بالحق لا تكسر ثنيتها قال يا انس كتاب الله القصاص فرضي القوم فعفوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم

لقاح النبي صلى الله عليه وسلم قلت من اخذها قال غطفان وفزاره فصرخت ثلاث صرخات
اسمعت ما بين لابتيها يا صباحاه يا صباحاه ثم اندفعت حتى القاهم وقد اخذوها فجعلت
ارميهم واقول انا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع فاستنقذتها منهم قبل ان يشربوا فاقبلت بها
اسوقها فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش واني اعجلتهم ان يشربوا
سقيهم فابعث في اثرهم فقال يا ابن الاكوع ملكت فاسجح ان القوم يقرون في قومهم قوله بين لابتيها
تثنية لابة بالموحدة بلا همز اي ما بين حرتي المدينة الشرقية والغربية والحرة ارض تركبها
حجارة سود كالمحترقة ويقال في اللابة لوبة بضم اوله ونوبة بالنون قوله يا صباحاه بفتح الصاد
ثم موحدة وحا مهملة وهذه كلمة يقولها المستغيث واصلها اذا صاحوا للغارة لانهم اكثر ما
كانوا يغيرون عند الصباح فكان القائل يا صباحاه يقول قد غشينا العدو وقيل غير ذلك واللقاح ح
بكسر اللام النوق ذوات الدر واحدها لقحة بكسر اللام ايضا وقيل بالفتح ومعنى اليوم يوم الرضع
اي يوم هلاك اللئام من قولهم لئيم راضع وهو الذي رضع اللؤم من ثدي امه وقيل المراد ان اليوم
تعلم المرضعة هل ارضعت جبانا او شجاعا وقيل المراد ان اليوم شديد تفارق فيه المرضعة
رضيعها واليوم يوم بالرفع فيهما مبتدا وخبر وحكى السهيلي نصب الاول على انه ظرف خبر عما بعده لان
اسم الزمان يخبر عنه بمثله اذا كان متسعا كما حكاه سيبويه وقوله ملكت فاسجح بقطع الهمزة
امر من الرباعي وهو اسجح بالسين المهملة ثم الجيم ثم الحا المهملة اي يسر والمعنى انك قدرت فسهل
اي احسن العفو او ارفق او نحو ذلك وقوله يقرون في قومهم بكسر القاف وتشديد الرا اي انهم
سيلحقون الى بلادهم فيطعمون ويسقون قبل ان تبلغ منهم ما تريد ويروى يقرون بفتح اوله وسكون
ثانيه وتخفيف الرا من قرى الضيف اي انهم في بلادهم يضيفون الاضياف فيراعي لهم هذا
المعروف التاسع في غزوة خيبر فقال حدثنا المكي بن ابرهيم ثنا يزيد بن ابي عبيد قال رايت
اثر ضربة في ساق سلمة فقلت يا سلمة ما هذه الضربة قال هذه ضربة اصابتني يوم خيبر فقال
الناس اصيب سلمة فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فنفث فيه ثلاث نفثات فما اشتكيتها حتى
الساعة قوله نفث النفث بالنون والفا والمثلثة شبيه بالنفخ وهو اقل من التفل بالمثلثة والفا
لان التفل لا يكون الا ومعه شي من الريق والمصدر منهما فعل بفتح الفا وسكون العين العاشر
في

في كتاب الصيد والذبائح في باب انية المجوس والميتة فقال حدثنا المكي بن ابرهيم
ثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال لما امسوا يوم فتحوا خيبر اوقدوا النيران فقال النبي صلى الله
عليه وسلم على ما اوقدتم هذه النيران قالوا لحوم الحمر الانسية قال اهريقوا ما فيها وكسروا قدورها
فقام رجل من القوم فقال نهريق ما فيها ونغسلها فقال النبي صلى الله عليه وسلم او ذاك قوله
الانسية قال صاحب النهاية يعني التي تالف البيوت والمشهور فيه كسر الهمزة منسوبة الى
الانس وهم بنو ادم الواحد انسي وفي كتاب ابي موسى ما يدل على الهمزة مضمومة فانه قال هي
التي تالف البيوت والانس وهو ضد الوحشة والمشهور في ضد الوحشة الانس بالضم وقد جا
فيه الكسر قليلا قال ورواه بعضهم بفتح الهمزة والنون وليس بشي قال في النهاية عقيبه قلت
ان اراد ان الفتح غير معروف في الرواية فيجوز وان اراد انه ليس بمعروف في اللغة فلا فانه
مصدر انست به انس انسا وانسة انتهى وقوله اهريقوا بفتح الهمزة وسكون الها فعل امر من
اهراق الما اذا صبه والمضارع منه يهريق بفتح اوله لانه خماسي الماضي والمصدر اهراقة وفي
تصريف هذه اللفظة مواضع مهمة اوضحتها في جمع العدة لشرح العمدة الحادي عشر
في كتاب الديات في باب اذا قتل نفسه خطا فلا دية له فقال حدثنا المكي ثنا يزيد بن ابي عبيد
عن سلمة رضي الله عنه قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فقال رجل منهم اسمعنا
يا عامر من هنياتك فحدا بهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم من السايق فقالوا عامر فقال
رحمه الله فقالوا يا رسول الله هلا امتعتنا به فاصيب صبيحة ليلته فقال القوم حبط عمله
فقال كذب من قالها ان له لاجرين اثنين انه لجاهد مجاهد واي قتل يزيد عليه المراد
بعامر عامر بن سنان عم سلمة بن عمرو بن الاكوع وعامر استشهد يوم خيبر وقوله هنياتك
هو تصغير ما في الرواية الاخرى هناتك واصله القطع المفرقة واحدها هنة والمراد هلا
تسمعنا من كلماتك او من اراجيزك وفي رواية من هنيهاتك على قلب اليا ها وفي الحديث
الاول الذي اورده البخاري في غزوة خيبر بيان ما طوي في هذا الحديث من ان عامرا كان رجلا
شاعرا وانه نزل يحدو بالقوم يقول اللهم لولا انت ما اهتدينا الى اخر الابيات وغير ذلك وانما
قال الرجل لما قال النبي صلى الله عليه وسلم رحمه الله هلا امتعتنا به وفي رواية لولا امتعتنا به

الاثنيات سبق ان مدار ثلاثيات البخاري على خمسة اسانيد فالاول من الخمسة مكي بن ابراهيم
عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع فمكي تقدم له المكي بتشديد الكاف والياء وهو ابو السكن بالسين
المهملة وبالكاف المفتوحة بن المنيب البلخي الحافظ ولد سنة ١٢٤ وتوفي ببلخ سنة ٢١٥ اخرج له الستة وهو
شيخ البخاري وهذه الخمسة لا يروي الا عن واحد عنه وربما روى البخاري عن واحد عنه واما
يزيد بن ابي عبيد فبضم التحتانية وفتح الموحدة وسكون التحتانية اولا وكسر الزاي وعبيد بضم العين مصغرا وهو ابو خالد
مولى سلمة بن الاكوع الاسلمي رضي الله عنه توفي سنة ١٤٦ روى له الجماعة واما سلمة بن الاكوع
فبفتح السين واللام كنيته ابو مسلم واسم الاكوع سنان بن عبد الله بايع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة
الحديبية ثلاث مرات اول واوسط واخرا باستدعائه صلى الله عليه وسلم منه ولكن كما في صحيح مسلم
وان كان الذي في صحيح البخاري مبايعته مرتين كما سياتي من جملة الاحاديث الثلاثيات وفي
البخاري بهذا الاسناد احاديث اشرت اليها بقولي في واحد وعشرة مسلمة الاول في كتاب العلم
في باب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم فقال حدثنا مكي بن ابراهيم بايزيد بن ابي عبيد عن
سلمة رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من يقل علي ما لم اقل فليتبوأ مقعده من
النار قال في فتح الباري ومعنى ذلك ان ينقل عنه فعل ما لم يفعل ونحو ذلك وهذا الحديث من المتواتر
معناه وان لم يتواتر لفظه وقوله فليتبوأ مقعده بكسر اللام على الاصل وبالسكون على الاشهر والتبوؤ
اتخاذ المباءة اي المنزل اي تخذ مكانا لمقامه بالنار فان اقامته بها لا بد منها وهذا ابلغ
في الوعيد ثم يحتمل ان معناه الخبر اي هو يتبوأ ومن باب التهكم ويحتمل انه امر
حقيقة والمعنى انه يلزم بذلك وهو مناسب للتقرير السابق الثاني في كتاب الصلاة في باب
قدر كم ينبغي ان يكون بين المصلي والستر فقال حدثنا المكي بن ابراهيم بايزيد بن ابي عبيد عن
سلمة رضي الله عنه قال كان جدار المسجد عند المنبر ما كادت الشاة تجوزه قوله عند المنبر ضبط
تقدم اسم كان لانه حال مقيد له وقوله ما كادت الى اخره خبر كان ثم يحتمل ان يكون هذا
اثباتا لان نفي كاد غالبا يقتضي ذلك اي انه واسع بحيث تجوز منه الشاة قال الشافعي واحمد اقلها
يكون بين المصلي وسترته ثلاثة اذرع ويحتمل ان يكون نفيا لان الصحيح ان نفيها نفي كسائر الافعال
اي لا تجوز الشاة لضيقه الثالث بعد الذي سبق ثلاثة ابواب في باب الصلاة الى الاسطوانة فقال

حدثنا

حدثنا المكي بن ابراهيم بايزيد بن ابي عبيد قال كنت آتي مع سلمة بن الاكوع فيصلي عند الاسطوانة
التي عند المصحف فقلت يا ابا مسلم اراك تتحرى الصلاة عند هذه الاسطوانة قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحرى الصلاة عندها قوله الاسطوانة بضم الهمزة
وسكون السين وهي السارية اي العمود الرابع في باب وقت المغرب فقال حدثنا المكي بن
ابراهيم بايزيد بن ابي عبيد عن سلمة رضي الله عنه قال كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب
اذا توارت بالحجاب قوله توارت اي استترت والضمير للشمس وان لم يذكر مفسر للعلم به
الخامس في صوم يوم عاشوراء فقال حدثنا المكي بن ابراهيم بايزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن
الاكوع رضي الله عنه قال امر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من اسلم ان أذن في الناس
أن من كان اكل فليتم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء السادس
في كتاب الحوالة في باب ان احال دين الميت على رجل جاز اذا كان مليا فليس له رد فقال
حدثنا المكي بن ابراهيم بايزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع رضي الله عنه قال كنا جلوسا
عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ أتي بجنازة قالوا صل عليها فقال هل عليه دين قالوا لا قال
فهل ترك شيئا قالوا لا فصلى عليه ثم أتي بجنازة اخرى فقالوا يا رسول الله صل عليه قال
هل عليه دين قالوا نعم قال فهل ترك شيئا قالوا ثلاثة دنانير فصلى عليه ثم أتي بالثالثة فقالوا
صل عليها قال هل ترك شيئا قالوا لا قال هل عليه دين قالوا ثلاثة دنانير قال صلوا على صاحبكم
قال ابو قتادة هو صل عليه يا رسول الله وعلي دينه فصلى عليه السابع في كتاب الجهاد في باب
البيعة في الحرب ان لا يفروا فقال حدثنا المكي بن ابراهيم بايزيد بن ابي عبيد عن سلمة
رضي الله عنه قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم ثم عدلت الى ظل الشجرة فلما خف الناس قال
يا ابن الاكوع الا تبايع قال قلت قد بايعت يا رسول الله قال وايضا فبايعته الثانية قال يعني
يزيد فقلت له يا ابا مسلم على اي شيء كنتم تبايعون يومئذ قال على الموت الثامن في ابواب الجهاد
ايضا في باب من رأى العدو فنادى بصوته يا صباحاه حتى يسمع الناس فقال حدثنا
المكي بن ابراهيم بايزيد بن ابي عبيد عن سلمة انه اخبره قال خرجت من المدينة فاتبعت طلعة
حتى اذا كنت بثنية الغابة لقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف قلت ويحك مالك قال اخذت

واما ابو الوقت السجزى فمنسوب الى سجزو قال السمعانى لا ينسبان على غير قياس كما قاله
ابن ماكولا وغيره وهو المروزى نسبه الى هراة مدينة مشهورة كان اسمه هرا فسماه الامام عبدالله
الانصارى عبد الاول وكناه بابى الوقت الصوفى نسبه الى طريق التصوف وهو الزهد والعبادة
وكانت وفاته سنة ٥٥٣ فى ذى القعدة ببغداذ وكان شيخا صالحا معانقه للكبر الاصاغر بالاكابر وكان
سماعه للصحيح سنة ٥٠٨ وهو فى السابعة من عمره واما الداودى فنسبه الى داود من اجداده
البوشنكى بالباء الموحدة والمهملة واصلها بوشنگ بلدة بخراسان سمع صحيح البخارى من الحموى فى
صفر سنة ٤٨١ وسمع الحاكم وغيره وكان ثقة اماما متفقها على القفال والشيخ ابى حامد والصعلوكى
وغيرهم وصحب اباعلى الدقاق وابا عبد الرحمن السلمى مات ببوشنگ فى شوال سنة ٤٧٠ وكان مولده
سنة ٣٩٠ واما الحموى بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم مضمومة وتشديد الواو نسبه الى حمويه
ترخيم بوشنگ هراة وحمل الى ماوراء النهر وسمع الصحيح من الفربرى بفربر سنة ٣٠٩ وقيل ٣١٠ واما
فى ذى الحجة سنة ٣٨١ واما الفربرى بكسر الفاء وفتحها نسبه الى فربر قرية من قرى بخارا على طريق
جيحون وقال الحازمى الفتح اشهر وعليه اقتصر ابن ماكولا والسمعانى سمع صحيح البخارى منه
مرتين من بفربر سنة ٣٠٨ ومن بخارا سنة ٣١٠ قاله الكلاباذى وروى ابو عبدالله الغنجار بضم الغين
المعجمة وسكون النون وفتح الجيم وبعد الالف راء فى تاريخ بخارا بسنده اليه قال سمعت الجامع الصحيح
من محمد بن اسمعيل بفربر فى ثلاث سنين اخرها سنة ثلاث وخمسين ومائتين ولد سنة ١٧٤ ومات
فى سنة عشرين وثلاثمائة قيل سمع من قتيبة بن سعيد فشارك البخارى فيه لكن قال البخارى
فى تاريخه احفظ منى قال انه سمع منه وسبقه المزى فى التهذيب الى ذلك وكان ثقة عارفا
واعلم ان صحيح البخارى انما اشتهر من رواية الفربرى لتاخر وفاته والا فهو متواتر عن البخارى
رضى الله عنه قال الفربرى سمع الصحيح من ابى عبدالله تسعون الفا فما بقى احد يروى
غيرى قال الذهبى واخرمن رواه عنه منصور بن محمد البزدوى واخر من زعم انه سمع منه
ابو طاهر عبدالله بن فارس الملخى سنة ٤٣٠ وقال الخطيب اخر من حدث عن البخارى ببغداذ الحسين
ابن اسمعيل المحاملى ورواه عن الفربرى حفاظ هم ابو محمد الحموى وابو زيد المروزى وابو احمد
المستملى وابو الحسن على بن احمد الجرجانى وابو الهيثم محمد بن مكى الكشميهنى وغيرهم ورواه عن كل

واما ابو الوقت السجزى فمنسوب الى سجزو قال السمعانى لا ينسبان على غير قياس كما قاله
ابن ماكولا وغيره وهو المروزى نسبه الى هراة مدينة مشهورة كان اسمها هرا فسماها الامام عبدالله
الانصارى عبد الاول وكناه بابى الوقت الصوفى نسبه الى طريق التصوف وهو الزهد والعبادة
وكانت وفاته سنة ٥٥٣ فى ذى القعدة ببغداذ وكان شيخا صالحا معانقه للكبر الاصاغر بالاكابر وكان
سماعه للصحيح سنة ٥٠٨ وهو فى السابعة من عمره واما الداودى فنسبه الى داود من اجداده
البوشنكى بالباء الموحدة والمهملة واصلها بوشنگ بلدة بخراسان سمع صحيح البخارى من الحموى فى
صفر سنة ٤٨١ وسمع الحاكم وغيره وكان ثقة اماما متفقها على القفال والشيخ ابى حامد والصعلوكى
وغيرهم وصحب اباعلى الدقاق وابا عبد الرحمن السلمى مات ببوشنگ فى شوال سنة ٤٧٠ وكان مولده
سنة ٣٩٠ واما الحموى بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم مضمومة وتشديد الواو نسبه الى حمويه
ترخيم بوشنگ هراة وحمل الى ماوراء النهر وسمع الصحيح من الفربرى بفربر سنة ٣٠٩ وقيل ٣١٠ واما
فى ذى الحجة سنة ٣٨١ واما الفربرى بكسر الفاء وفتحها نسبه الى فربر قرية من قرى بخارا على طريق
جيحون وقال الحازمى الفتح اشهر وعليه اقتصر ابن ماكولا والسمعانى سمع صحيح البخارى منه
مرتين من بفربر سنة ٣٠٨ ومن بخارا سنة ٣١٠ قاله الكلاباذى وروى ابو عبدالله الغنجار بضم الغين
المعجمة وسكون النون وفتح الجيم وبعد الالف راء فى تاريخ بخارا بسنده اليه قال سمعت الجامع الصحيح
من محمد بن اسمعيل بفربر فى ثلاث سنين اخرها سنة ثلاث وخمسين ومائتين ولد سنة ١٧٤ ومات
فى سنة عشرين وثلاثمائة قيل سمع من قتيبة بن سعيد فشارك البخارى فيه لكن قال البخارى
فى تاريخه احفظ منى قال انه سمع منه وسبقه المزى فى التهذيب الى ذلك وكان ثقة عارفا
واعلم ان صحيح البخارى انما اشتهر من رواية الفربرى لتاخر وفاته والا فهو متواتر عن البخارى
رضى الله عنه قال الفربرى سمع الصحيح من ابى عبدالله تسعون الفا فما بقى احد يروى
غيرى قال الذهبى واخرمن رواه عنه منصور بن محمد البزدوى واخر من زعم انه سمع منه
ابو طاهر عبدالله بن فارس الملخى سنة ٤٣٠ وقال الخطيب اخر من حدث عن البخارى ببغداذ الحسين
ابن اسمعيل المحاملى ورواه عن الفربرى حفاظ هم ابو محمد الحموى وابو زيد المروزى وابو احمد
المستملى وابو الحسن على بن احمد الجرجانى وابو الهيثم محمد بن مكى الكشميهنى وغيرهم ورواه عن كل

من هؤلاء جماعة واشتهر الان من الطريق المذكور واما ابن رشيق فى السند الثانى فهو بفتح الراء
وكسر الشين المعجمة ثم مثناة تحت ثم قاف الربعى بفتح الراء والباء الموحدة نسبه الى ربيعة وعزول
بفتح العين المهملة وضم الزاى المشددة واخره نون والاتاحى بفتح الهمزة وسكون التاء المثناة
فوق والحاء المهملة والكشميهنى بضم الكاف وسكون الشين المعجمة وكسر الميم تحتها قطعتان
وفتح الهاء وفى اخرها نون نسبه الى قرية من قرى مرو القديمة وقد خربت ومنسب اليها جماعة
منهم هذا ابو الهيثم بالمثلثة محمد بن مكى بن زراع بضم الزاى وتشديد الراء واخره عين
مهملة الاديب اشتهر روايته صحيح البخارى عن الفربرى وروى عن ابى العباس الدغولى
بفتح الدال وضم الغين المعجمة نسبه الى دغول اسم رجل اولغيره ذلك على الخلاف وابو العباس
هذا قال السمعانى احد ائمة المسلمين وروى الكشميهنى ايضا عن ابى العباس الاصم وغيره
توفى سنة ٣٨٩ واما بردزبه فى نسب البخارى فنقل ابن خلكان عن بعضهم ضبطه بشاه
تحت مفتوحة ثم زاى ساكنة ثم دال مهملة ثم زاى ساكنة ثم موحدة ثم هاء وعن ابن ماكولا
بموحدة ثم راء مهملة والباقى كالاول قال وهو بالبخارية ومعناه بالعربية الزراع وقيل
للبخارى الجعفى لان جده المغيرة كان مجوسيا فاسلم على يد يمان الجعفى والى بخارا وكان
هذا موجب ابى جعفر عبدالله بن محمد بن عبدالله بن جعفر المسندى شيخ البخارى وانما
قيل له المسندى بفتح النون لانه كان يطلب المسانيد فى صغره خاتمة روى عن البخارى
من جهات انه قال صنفت كتاب الصحيح لست عشرة سنة خرجته من ستمائة الف حديث
وجعلته حجة بينى وبين الله وعنه رأيت النبى صلى الله عليه وسلم كانى واقف بين يديه وبيدى
مروحة اذب عنه فسألت بعض المعبرين فقال انت تذب الكذب قال فهذا الذى حملنى على
اخراج الصحيح وعنه ما وضعت فى كتاب الصحيح حديثا الا اغتسلت قبل ذلك وصليت
ركعتين وقال عبد القدوس بن همام سمعت على من المشايخ يقولون حول البخارى تراجم
جامعه بين قبر النبى صلى الله عليه وسلم ومنبره وكان يصلى لكل ترجمة ركعتين وقال ابو زيد
المروزى رأيت النبى صلى الله عليه وسلم فى المنام وقال الى متى تدرس الفقه ولا تدرس كتابى
قلت وما كتابك يا رسول الله قال جامع محمد بن اسمعيل البخارى او كما قال وجعنا الى شرح

بسم الله الرحمن الرحيم اعانه

قال الشيخ الامام العالم العلامه فريد الدهر ووحيد العصر مفتي الانام وبركة المسلمين والاسلام ابو عبد الله محمد شمس الدين بن ابي البركات زين الدين عبد الدايم البرماوي رحمه الله ونفع به وبعلومه واسكنه بحبوحه جنته امين امين امين

الحمد لله رب العالمين وصلواته وسلامه على سيدنا محمد واله وصحبه اجمعين وبعد فلما كان اصح كتب حديث النبي صلى الله عليه وسلم على الاطلاق كتاب الامام ابي عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري الجعفي وكان اعلى ما فيه من الاسانيد ما كان ثلاثيا وهو ما يكون بين البخاري وبين النبي صلى الله عليه وسلم فيه ثلاثه وكانت محصوره في اثنين وعشرين حديثا منه ومدارها على خمسه اسانيد رايت ان انظمها مبينه في ابيات من الرجز ليسهل حفظها وتيسير ضبطها ارجو بذلك الثواب من الكريم الوهاب ثم اشرح ذلك موضحا له لتكميل الفايده استطرد من الله تعالى عوايده فقلت مستعينا بالله عز وجل قال محمد هو البرماوي ان روايات البخاري اللاتي اتت ثلاثيات الاسناد ائتت لاثنين مع عشرين قد ذكرت واقصرت جلها في خمسة من الاسانيد بالاستوا

احدها المكي عن يزيد اعني هذا ابن ابي عبيد عن ابن الاكوع الصحابي سلمه في واحد وعشرين مسلمه والثاني كالاول مع تبويل مكي المذكور بالنبيل اعني ابا عاصم بن مخلد في ستة من الاسانيد اعدد به والثالث المروي عن محمد اي ابن عبد الله الانصاري اسند ذا عن حميد الطويل عن انس ثلاثة بعدها من القبس والرابع في واحد مروي عصام بن خالد الحمصي عن ابن عياش حريز حدثنا عن ابن مسر الصحابي اثنتا خامسا خلاد بن يحيى عيسى بن طهمان يليه وليا عن انس بدا حديثا مفردا كما الذي من قبله فاجتهدا والحمد لله على ما الهما له هو التمام فيما نظما الشيخ واقدم عليه ذكر اسنادي لكتاب البخاري

فاقول اخبرني بجميع كتاب البخاري المشايخ الاثبات العلامه قاضي القضاه بهاء الدين ابو البقا محمد بن عبد البر السبكي الشافعي والقاضي عز الدين عبد العزيز الميلجي والشيخ جمال الدين عبد الله بن الشيخ الامام علاء الدين الباجي والشيخ شمس الدين محمد بن الخباز سماعا عليهم تاما متفرقا في الاربعه واجازه كاتبه لما لم اسمعه عليهم قالوا انا الشيخان المسندان المعمران

رحمه بدار الشهيد بابن الشحنه والسيده الجليله ام محمد وز

ابنه ابي حفص التنوخي قالا انا ابو عبد الله الحسين بن المبارك الزبيدي انا ابو الوقت عبد الاول ابن عيسى الصوفي السجزي الهروي انا ابو الحسن عبد الرحمن بن محمد الداودي انا الامام ابو محمد عبد الله بن احمد بن حموية الحموي انا ابو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر الفربري انا الامام ابو عبد الله محمد بن اسمعيل بن المغيرة بن بردزبه الجعفي البخاري قال واخبرنا به ايضا شيخنا شيخ الاسلام وامام الايمه الاعلام اخر المجتهدين ابو حفص عمر بن رسلان البلقيني سماعا عليه انا الشيخ المسند المعمر الرحله جمال الدين ابو علي عبد الرحيم بن عبد الله بن يوسف بن مطر الانصاري عرف بابن شاهد المبيش سماعا عليه انا المشايخ الثلاثة ابو العباس احمد بن علي ابن يوسف الدمشقي وابو عمر وعثمان بن عبد الرحيم بن رشيق الربعي وابو طاهر اسمعيل ابن عبد القوي بن ابي العز بن عزون الانصاري سماعا عليهم خلا من باب المسافر اذا جد به السير تعجل الى اهله الى كتاب الصيام وخلا من قوله ملجوز من الشروط في المكاتب الى باب الشروط في الجهاد والمصالحه مع اهل الحرب وخلا من باب غزوا المراه في البحر الى باب دعا النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام قالا ابن شاهد الجيش فانبانا بهذه المواضع مع بقيه الكتاب الحافظ ابو الحسين يحيى بن علي بن عبد الله القرشي عرف بالرشيد العطار لجان وكتابه قالوا اربعتهم انا ابو القاسم هبه الله بن علي بن مسعود بن ثابت الانصاري البوصيري وابو عبد الله محمد بن حامد الارتاحي قال البوصيري انا محمد بن بركات بن هلال النوري قراه عليه وانا اسمع وقال الارتاحي انبانا علي بن الحسن بن عمر الفراء الموصلي اجازه قالا اخبرتنا الشيخه الصالحه ام الكرام كريمه بنت احمد بن محمد بن حاتم المروزيه الاولى سماعا عليها والثانيه قراه عليها قالت انبانا ابو الهيثم محمد بن محمد بن مكي بن سباع الكشميهني انا محمد بن يوسف بن مطر الفربري انا البخاري فوايد تتعلق بما سبق من الاسانيد الاولى انما علا سماع البخاري من الطريق الاولى وهو طريق الحجار وزين لطول حياتهما وحياه من رويا عنه والحجار هو اخر من روى عن الزبيدي وتاخرت وفاه الحجار فانه مات في خامس وعشرى صفر سنه ثلاثين وسبعمائه والزبيدي بفتح الزاي نسبه الى زبيد بلده باليمن معروفه وردد دمشق واسمع بها صحيح البخاري وغيره والحق الاحفاد بالاجداد مات سنه ٧٣١ ببغداد وسماعه من ابي الوقت في اثني عشر مجلسا

تيكيج تيكيج

لحال ونصب ما بعده النوع الثاني ما يقع موقع
المشتق وهو كل ظرف وقع صفة او صلة او حالاً او
خبراً فانه يعمل في الحال النصب واسم الاشارة تعمل في
الحال ولا يتقدم معمولها عليها الا ان كان ظرفا النوع
الثالث يعمل عمل الحرف وهو اسم مضاف اضافة ملك
او جنس فيجر بتقدير اللام او من ولا يتقدم معمول
المضاف اليه على المضاف وجاز مع غير اذ قد تكون
في معنى لا التابع ما جرى على ما قبله في اعرابه تاكيدا
ونعتا وبدلا وعطف بيان وعطف نسق فالاول
تمكين معنى في النفس باعاده لفظ او معنى فالمعاني
مع ما تحمل عليها نفسه عينه كله اجمع اجمعون جمعا جمع اكتعا

الحمد لله رب العالمين

الى هنا وجد في النسخة التي نسخت من خط سيدنا وسحاري رحمه
الله عليه بعد وفاته من غير تصحيح ولا مقابلة

وفيها من الفوائد للمبتدي ما شاء الله فسأل الله ان ينفعنا
بطلب العلم وان ينفعنا بما يعلمنا انه على كل شيء قدير

من اخوات كان غالبا الا ان عسى يلزم خبرها فعلا
مستقبلا معه ان غالبا عسى ريكم ان يرحمكم ويدخل
عليها الضمير فيعكس عملها مثل ولي نفس اقول لها
اذا ما تنازعني لعلا وعساني ونعم وبيس كل منهما
اذا كان بعده معرفتان رفعهما او نكره ومعرفه
نصب النكره ورفع المعرفه واذا كان فاعلها موتنان
جاز تذكير الفعل وتانيثه وفي كل منهما اربع لغات
وقد قرئ بها في قوله تعالى فنعما هي وحبذا ترفع
بعدها المعرفه وتنصب النكره على التمييز جنسا والحال
مشتقه ولا تعمل هذه الست في مضمر ولا ظرف ولا جميع
ما ذكرناه لعدم تصرفها في نفسها فلم تتصرف في معمولها
ولا تتقدم معمولها عليها واما الحرف من العوامل
فقل تتقدم بعضه وياتي باقيه واما الاسما العامله
فثلثه انواع الاول المشتق من فعل فيعمل بحسب
الاشتقاق وهو اسم فاعل او اسم مفعول او مصدر
مقدر بان والفعل او اسما الافعال وهذا ينقص
عن الفعل بانه لا يتقدم معموله عليه وكونه مفردا في
التثنيه والجمع ولا يجاب بما ناصبه ولا يومر به الغايب
واعمال المصدر يجيء على اعمال زيد وعلم زيد والعلم

زيد بركا وينقص عن الفعل بانه لا يتقدم معمول عليه
لانه من صلته ولا ينفصل بينه وبينه معموله باجنبي
ولا يعمل مضمرا وهو محذوف واعمال المشتهد باسم الفاعل
مررت بحسن وجهه ووجها وحسن وجه سلت
سوى ما يلحقه من تعريف وتنكير وينقص عن اسم
الفاعل انها تعمل في السبب دون الاجنبي والحال
دون الاستقبال ولا تتقدم معمولها عليها ولا ينفصل
بينها وبين معمولها باجنبي وما كان منها بوزن فعل
او تقديره لم يرفع الظاهر الا فيما رات رجلا احسن
في عينيه الكحل منه في عين زيد وقيما من ابام احب
الى الله فيها العمل منه في عشر الحجه واعمال اسم
الفاعل زيد مخرج عمرا او مخرج عمرو ويتقدم مفعوله
عليه بالفعل ما لم يكن معه الف ولام وينقص عن الفعل
انه لا يعمل ولا يعتمد على الام قبله من مخبر عنه او موصوف
او ما جرى مجراهما ولا تعمل اذا دلت لما مضى من الزمان
بل تكون مضافه ولا يظهر الفاعل معها في تثنيه ولا
جمع بل يضمر والذي يظهر في اللفظ حرف وليس باسم
واذا جرى اسم الفاعل على غير من هو له برز الضمير
وان كان في اسم الفاعل الف ولام بمعنى الذي عمل عمل

عامل الرفع في الابتدا وهو الابتدا اهتمامك بالشي قبل ذكره
وجعلك له على هذه الصفة مجردًا العوامل اللفظيه
وهو بعينه رافع للخبر وقيل الابتدا والمبتدا جميعًا وهما
اصح الاقوال وعامل الرفع في المضارع معنوي ايضا واصح
الاقوال في المعنى الرافع له وقوعه موقع الاسم واما
الفعل العامل فمنقسم الى ما يرفع الاسم وينصب الخبر وهو
كان واخواتها حمل عليها والى ما ينصبهما وهو ظننت
واخواتها والى ما يتعدى الى اثنين ايضا فينصبهما ويجوز
الاقتصار على احدهما وهو دلما كان المفعول الثاني فيه
غير الاول ولا يلغى ان وقع والى ما يتعدى الى ثلثه
مفاعيل فينصبهن وهي اعلم اري انبانا اخبر خبر
حدث وتعمل مطلقا ويقع موقع المفعول الثالث كلما جاز
ان يقع موقع المفعول الثاني من مفعول ظننت واخواتها
والى ما يتعدى الى مفعول واحد فينصبه وهي افعال
الحواس الخمس وما جرا مجراها والى ما يتعدى بواسطه
حرف جر وغيره فمجرور لفظا منصوب تقديرًا ومن ثم
جاز العطف عليه بمجرور ومنصوب ويلحق به ما يجوز
تعديه بنفسه وبحرف جر والى ما يبنى للمالم يسم فاعله
وهو فعل صحيح مضموم الاول مكسور ما قبل الاخر ماضيًا

مفتوحه مضارعا جمله ما يجوز ان يقام مقام الفاعل
عند عدم المفعول به اربعه مفعول فيه وحرف جر وظرف
متمكن من زمان او مكان ومصدر مخصص مثل
سير بزيد يومين فرسخين سير اشد بذا فابها افمت
جاز فان وجد المفعول به تعين مثل سير زيد
وهذه السبعه المتعدي به تعدى بعد ذلك الى
المصدر وظرفي الزمان والمكان والحال والمفعول
له ومعه فالمتعدي الى ثلثه يتعدى معها الى هذه
الستة علمت زيدا عمرا قايما اعلاما يوم الجمعه
عند فلان قاريا تفهيما له وجعفرا وان دخلت
الاستفهام صار متعديا الى عشره فلها لا يخلو من
الفاعل ظاهرا او مضمرا وقد يخلو من المفعول وهلها
ترفع الفاعل لفظا او تقديرا ولا ينقل الفعل من الفاعل
وقد ينقل من المفعول والى غير متصرف فنعل التعجب
ينصب المتعجب منه اذا كان على صيغه افعل وتجر
اذا كان على صيغه افعل به وافعل الالوان والخلق
الثابته الزايده على الثلثه لا يتعجب منها الا باشد
او ابين او اكشف او اظهر ونحوها ويلون مصادرها
مضافه الى المتعجب ما اشد سواده وليس وعسى

العامل ان كان فعلا لا معنى فعل والسابع لبيان
وتفسير وتبيين جنس بشرط كونه نكره جنسا
مفردا مقدرا بمن مفسر المعدود او موزون
او مكيول او ممسوح او مقدر بالممسوح او لشئ
مبهم ويقع بعد الفاعل والثامن بين اخراج بعض
من كل بالا او كله بمعناها بشرط كونه من موجب
او ما وبلك او مقدما او منقطعا او بعد تمام الكلام
وغير ذلك يتبع اعراب ما قبله سوى ما ياتي والتاسع
يتعدد اذا كان جمله او ظرفا ويجوز تقديمه على الفعل
ودخول الا فيه الا ما كان في اول الفعل ما ويجب تقديمه
ان كان استفهاما وتقديم خبر ليس عليها خلاف
العاشر ما ي والحادي عشر مضى وعلامات
الخفض ثلث الكسره في الاسم المنصرف واليا في
السته والتثنيه والجمع المذكر السالم العاقل
والفتحه فيما لا ينصرف والمجرورات مجرورات
ملك وملابسه ثم نوع جنس ثم لفظ وتخفيف ثم
تشبيه ثم وصف وحذف تعديه فالاول مقدر
بلام والثاني بمن فيجوز للجر بالاضافه واثبات التنوين
والنصب على التمييز والاتباع والثالث بمعنى الحال
والاستقبال فيجوز اثبات التنوين والنصب وحذفه
تخفيفا والجر والرابع مثل حسن وجه فيجوز حسن وجهه
ووجهٍ ووجهًا والخامس مثل مسجد الجامع وجانب
الغربي ودار الاخره وزيد القرشي لازما ومعرفه
اذ الاسم يضاف اما الى لفظ علم كزيد بطه بمعنى صاحب
هذا اللقب لاستحاله اضافه الشئ الى نفسه واما الى
وصفه اذا افاد معنى ليس في الموصوف بشرط كون الوصف
معرفه لازما للموصوف لزوم اللقب في الاعلام اذ المراد
تعريفه باضافته اليه والا فلا فايده ومن ثم جاز مسجد
الجامع واخوانه وامتنع زيد القايم ورجل قرشي بالاضافه
مثل ولد الاخره وللدار الاخره اذا اضيفت تلزف
واذا اتبعت عرفت والسادس مثل مررت برجل فوجه
واحد لا ان كان الحرف زايدا اذ يجوز اسقاطه كليس
بقايم وليس قايما وعلامه الجزم السكون في الفعل
المضارع الصحيح او الحذف في المعتل والخمسه المجزومات
مبنيي بحرف جزم وحرف شرط او معناه ونهي وامر بلام وشرط
ومقدر بشرط كا يفعل افعل وما عداه فمبني لحيث ان
امس كحرف فعل افعك فاجر العامل ما عمل في غيره
بحسب العوامل منقسما معنى وفعلا وحرفا واسما فالمعنوي

اي لا يلون بعامل فالقابل للاعراب اربعه رفع ونصب
وجر وجزم والقابل لبنا اربعه ضم وفتح وكسر
ووقف فعلامات الرفع اربعه الضمه في اسم وفعل
سالمين محريين والواو في الستة وجمع العلم العاقل
المذكر السالم او صفته واولو وعشرون واخواتها
والالف في التثنيه سمعت اولم تسمع واثنين
وطا مضافا الى مضمر والنون في الافعال الخمسه
فاما تفعلن فهي ضمير فلا تغير وجمله المرفوعات
مبتدا وخبر وهما اخوان مرفوعان فعامل معنوي
وهو الابتداء واسم الفاعل واسم مالم يسم فاعله وهما
اخوان مرتفعان باسناد الفعل اليهما المعدي
عليهما لفظا او تقديرا واسم كان وخبر ان
واخواتها وهما اخوان مشبهان بالفاعل
الحقيقي والفعل المستقبل وبرتفع بالمعنى
وهو وقوعه موضع الاسم خاليا من ناصب
وجازم فما عداها فمبني على الضم ليس بمرفوع
وهو اسم مفرد او مخصوص منادي وظرف
او عايه قطعا وتا ضمير متكلم ونون ضمير جماعه
وكاف خطاب اثنين او جماعه وتا وهما فاما شذ

ومد وشبههما من الافعال فحمله اتباع لابقا وعلامات
النصب خمس الفتحه وهي الاصل في الاسم والفعل سوى
المعتل بالف منهما والالف في الستة والباقي التثنيه
والجمع المذكر السالم العاقل وصفته وحذف النون
في تثنيه فاعل الفعل وجمعه والواحده المونثه والكسره
في جمع المونث السالم المنصوبات مفعول مطلق ومفعول
به وفيه وله ومعه وحال وتمييز واستثنا وخبر كان
واخواتها واسم ان واخواتها ومضارع معه ناصب فالخمس
الاولى حقيقته والباقيه مشبهه بالمفعول به فالاول
تبين تاكيد الفعل او عدد مرانه او نوعه والثاني سبب
من وقع به الفعل او المتعجب منه والمنادي المضاف اي
مكان وقع ومشبه به بالحقان به والثالث سبب اي زمان
في والرابع سبب عليه الفعل وعدده بشرط كونه مصدرا
من غير لفظ الاول مقدرا باللام عدرا وجواب لم والخامس
تبين مصاحبه الشي ومقارنته بشرط حذف مع وقيام
او مكانها ولون العامل فيه فعلا لا معنى والسادس
هيه الفاعل او المفعول منتقلا او مقدرا او موطيا
او مولدا بشرط كونه نكره مشتقه منتقله بعد معرفه
وتمام الكلام وتقديم كيف وجاز تقدمها على

عامل وعاملا ان وجدت صفه فالعامل ان واخواتها
ونواصب الفعل وحروف الجر والجزم وغير العامل
حروف الابتدا والعطف والجواب والتخصيص والتوبيخ
والمضارعه والاعراب والمختصه بالفعل والاستفهام
وما التانيث والفاء والنونان المولدان للفعل وآلة
التعريف وحرف التكثير وبا النسب وما والا النافيتان
انما استحق المعرب ومضارعه الاعراب لدلالة على
المعانى المختلفه بصيغه واحده فاحسن نفيا وتعجبا
واستفهاما لان الماهيه لما كانت مورد الاحوال
المختلفه وجب ان يكون لفظها كذلك ليدل اختلاف
احوال اللفظ على اختلاف احوال الماهيه وتلك الاحوال
اللفظيه هى الاعراب ثم الافعال والحرف عارضه للماهيات
والعوارض لا يعرض لها عوارض هذا هو الحكم فمستحق
الاعراب بالوضع الاول الاسير ثم اللفظ لا يوجد الا بعد
وجود الحرف الاخير منه فله اختص الاعراب به ولانه
هو موضع القول اذ غيره دال على اختلاف او زال الحلمه
ثم الاعراب نفسى استحقاق الحركات والسكنات بسبب
العوامل فهو معقول لا محسوس ثم قولنا متحرك مجاز اذ
الحروف ليس بجسم فالمراد بالحركه صوت مخصوص عقيبها

والسكون زواله يوجد ذلك وسميت حركه اذ الحرف تحرك من مكانه
والحركه الاعرابيه متاخره تاخرا زمانيا لقولها التمديد
وحدوثها عند ارسال النفس وحدوث الصوت اخرزمان حبس
النفس واول ارساله وذلك فاصل غير منقسم ومن ثم اختلف
في الابتدا بالساكن هل هو محال او جايز ثم هى بعض من حرف
مد ولين فهى اوايلها لانا اذا تقصينا تلك عادت اليها والخا
واذا اشبعناها هذه صارت تلك واولى ما عارض البعض مع
انها الاصل في الاعراب اذ العارض للحرف حركه لا حرف
ولحى الحرف تنبيه على انها من جنس الحركه ثم اثقلها الضمه
ثم الكسره ثم الفتحه ثم تختلف باختلاف امزجه البلاد فاشهم
الضمه على ادربيجان والكسره على لثير من البلاد وسميت ضمه
لانضمام الشفتين بها ورفعه لرفعهما وفتحه لفتح الفم
ونصبه لانصباب الشفه العليا وجره وخفضه لانجرار
اللحى وانخفاضه وكسره اذ الانجرار القوي يوجب كسر
او الجزم القطع ثم علما لوقف والسكون اعتبارا بالعضو
الساكن والواقف عن السير وانقطاع الصوت وفتح وضم
وكسر وسكون من صفه العضو ورفع ونصب وخفض وجر
من صفه الصوت فاقتضت الحكمه التعبير بما يكون عن
سبب عما يكون لسبب وان يعبر بالفتح والضم والكسر
والسكون عن احوال البنا فان البنا لا يكون بسبب

وغيره وخف واماله والفعل اذ يوزن به جميع
الافعال ويعبر عنها به مشتق من المصدر البصري
وعكسه الكوفي ما دل على حدث وزمان محصل
منقسما ماضيا ومستقبلا وحالا ومختصا بقد
والسين وسوف من اوله واتصال الضمير به على
حد ذكر اذكروا واذكرن من اخره وكونه امرا او نهيا
او منصرفا من جملة وكونه خبرا ولا يخبر عنه من
معناه وبان مضارعه يجزم فالماضي يعرف بامس
مبني على الفتح ولا يجوز تسكينه وصلا مع غير
ضمير متكلم او مخاطب او نون جمع مونث ولا ضمه
مع غير واو جمع سوى معتل بالف ولا كسره مع غير
ما تانيث لفظها ساكن ولا يدخله نون من نحو صربونه
والمستقبل والحال لفظهما واحد وهما المضارع لمضارعة
الاسم ما في اوله حرف من انيت زايده ويفتح من سوى
رباعي الاصل فانه يضم ويضم ان بني ما لم يسم فاعله
ويفتح ما قبل اخره مضارعا ويكسر ما قبل اخره ماضيا
سوى المضاعف لامه والمعتل العين فانه يبنى
ويكسر اوله ويجوز اشمام هذا الكسر الضم وحرف
الاعراب من المضارع يرفع ما لم يلن معه ناصب

ولا جازم ولا نون تاكيد ولا نون جمع مونث
والافعال تنصرف بالماضي والحاضر والمستقبل
والامر والنهي واسم فاعل واسم مفعول وفعل ما لم
يسم فاعله سوى نعم وبئس وعسى وفعل
تعجب وجذ البس املوا فالامر اصله المضارع
يحذف فيه همزه يتوصل بها الى النطق بساكن ان
كان بعد حذف حرف المضارعه فمن رباعي هي
همزه قطع مكسورة لفظا وخطا وتفتح ومن سواه
همزه وصل تسقط في الوصل لفظا وتكسر اذا كسر
او فتح ما قبل اخره وتضم ان ضم ضما لازما وفعل
الامر ان اجد بنون بفتح اخره مع مذكر وتشبيه
ويكسر مع واحده وتضم مع جمع رجال وفي جمع نسا
تدخل الف الفصل مثل اضربان ولا يدخل الخفيفه
فعل اثنين ولا جمع نسا وتبدل الفا وقفا ان فتح ما
قبلها وتحذف ان لقيها ساكن سوا كان في امر
او نهي او استفهام او تسكن والحرف
اذا خذ من حرف الشي وهو طرفه من حيث كان معناه
في غيره فصار كانه طرف ما ابان عن معنى في غيره ولم
احد جزئي الجمله مبنيا على كل حال منقسما عاملا وغير

قبلها وينصب وتجر بيا ملسورا قبلها ما لم يلن
اخره الفا وهو جمع مذكر عاقل بعقل ووصف من
يعقل بهذه استحقت الاعراب لذلا لتها على المعاني
المختلفة بصيغه واحده بدليل ما احسن تقيا
وتعجبا واستفهاما وما عداه فمبني والمضمر منقسما
منقسما خمسه انواع منفصلا مرفوع الموضع مبتدا
انا نحن انت مذكرا ومونثا تثنيه وجمعا وهو لدلك
فيقع الظاهر بعده مرفوعا بحق الخبر ما لم يلن فضلا
بين معرفتين في باب كان وظننت واخواتها ومتصلا
بفعل قد غير له غالبا مرفوع الموضع فاعلا لفعلت متكلما
ومخاطبا وغايبا فيقع الظاهر بعده منصوبا بحق المفعول
ومتصلا بفعل لم يغير له منصوب الموضع لذلك فيقع
الظاهر بعده مرفوعا بحق الفاعل ومنفصلا منصوبا بقدرا
مفعولا تقدم على فعله او تاخر بعد استثنا او كان مفعولا
ثانيا او ثالثا او اغرا المخاطب فينصب الاسم الظاهر
اياك نعبد وما نعبد الا اياك وعلمته اياك واعلمت زيدا
عمرا اياه واياك الطريق كذلك واصح الاقوال ان اياء
اسم مضمر والكاف حرف خطاب ومتصلا باسم او حرف
مجرور الموضع كذلك فحمله الضماير نيف وستون ضميرا

معموله مبنيه معارف والمبهم فمن حيث وصف به وصف
اشبه الظاهر ومن حيث بني واختلفت صيغته ولم
يفارقه تعريف اشبه المتشبه المضمر فاسما الاشاره
ذا تا ذان تان اولاء وبها الى الخمسه فتبلغ خمسه
وعشرين وقد يكون معها ها تنبيه او كاف خطاب
او لام بعد كاف الخطاب او هما معموله ومبنيه ومعارف وقد تفعل
في الحال خلاف المضمر والموصولات الذي التي وتثنيتهما
وجمعهما وذو في لغه طي ومن وما والى واي وذا
اذا كان معهما ما فذلك اذا كان بمعنى الذي او الذي
والالى بمعنى الذين وهلما لا تتم الا بصله وعايد
وهلما مبنيه نسوي اي وهلما معارف وجمله صلاتها
مبتدا وخبر وفعل وفاعل وشرط وجزا وظرف
واسم فاعل بال ولام واسم مفعول مثل الذي ابوه لئيم
اعجب زيدا ما اكرمه عمرو هو الذي ان ينطلق ابوه
فام اخوه هو الذي عندك واسما الاستفهام
من ما كم كيف اني متى ايان اي مبنيه سوى اي
والظروف المبنيه اذ اذا امس الان قط
واسما الافعال صه صه مه مه ايه ايه
امين جيل اوه واه هيات اف مثلثة الفا بتنوين

في ذلك اذا اما ان الذكر بالقلب متعلقة بالمسمى المدلول عليه
بالاسم دون ماسواه والذكر باللسان متعلقة اللفظ
مع ما يدل عليه لان اللفظ هو المسمع دون ما يدل عليه
من المعنى هذا ما لا يذهب اليه خاطر ولا يتوهمه مميز
واما لان التعظيم والتنزيه اذا وجب للمعظم فقد
يعظم ما هو من اجله ولوازمه كالسلام على حضره
الملك ويضعف هذا انه لو ينقل ويلزم اطلاق المعاني
المقصود بها الله على الاسم وقد اجمع على تركه فالاسم في
النحو للاسم بيقسم ظاهرا وباطنا منقسما ظاهرا ومضمرا
وما بينهما ويسمى المبهم فالظاهر عكس المضمر ما دل
بظاهره واعرابه على المعنى المراد به منقسما عشره
انواع ما يدخله الرفع والنصب والجر والتنوين وهو
مفرد وجمع مكسر صحيح منصرف فان وقف
عليه ذهب تنوينه وحركته غالبا الا في النصب فانها
تبدل الفا وما يسقط تنوينه وصلا وهو المضاف
الى غير معرف باللام ومتكلم وما لا يدخله جر بل بضمه
رفعا ونصبه نصبا وجرا وبلام او اضافه بجر بكسره
ولا تنوين الا في ضروره او تناسب وموثر علميته
ان تكر صرف وهو الذي لا ينصرف مما قد اجتمع

فيه علتان فرعيتان من علل تسع او ما يقوم مقامها
فغير المنصرف صفة بشرط عدل او وزن او زياده
الف ونون وعليه باحديها او تانيث او تركيب
مزج او عجمه مثقله والف تانيث وصيغه منتهى
الجموع وتاتي وما يدخله الرفع ضما والجر نصبا وجرا
والتنوين او ما يقوم مقامه ولا يدخله نصب وهو
المونث المجموع بالف وتا وما يدخله النصب وحده
مع التنوين او ما قام مقامه من الف ولام او اضافه
وهو ما اخره يا قبلها كسره وهو المنقوص وما
يدخله التنوين وحده او ما قام مقامه وهو ما اخره
الف مفرده مبدله من يا او واو انفتح ما قبلها وكانتا
في موضع حركه فابدل منهما الف وهو المنصرف من
المقصود وما لا يدخله اعراب وهو مع ذلك
معرب حكما وتقديرا وهو ما اخره الف تانيث
مقصوره سمي مقصورا ايضا اذ قصر عن المد
والاعراب وما يرفع بواو وينصب بالف ويجر يا
في الاكثر وهي السته المضافه الى غير يا متكلم
وما يرفع بالف وينصب ويجر يا مفتوح ما قبلها
في الاكثر وهو المثنى وما يرفع بواو مضموم ما

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيد المرسلين وآله
وصحبه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين وبعد فهذه اللمعه
انما جعلت لمن لا يحسن من النحو شيا ولم يزل بين اهل
العلم مستحسنا تعليم المبتدئين صغار المسائل قبل
كبارها فاختصرت هذه رجمه بمن يريد التوصل الى
شئ من علم النحو الذي هو وسيله الى ابراز معاني الكتاب
والسنه فقلت مستعينا بالله الكلام في اصطلاح
النحاة ثلثه اسم وفعل وحرف فالاسم اذ سماهما سماه
فاوضحه وكشف معناه ما ابان عن مسمى شخصا او معنى
مختصا بحرف جر وندا ولام تعريف باوله وتنوين
تمكن وتثنيه وجمع وتاء تانيث مبدلة ها في
الوقف والفي التانيث ويا النسب باخره وتصغير
وتكسير واضمار بحملته وكونه مخبرا عنه وفاعلا
ومفعولا ومنكرا ومعرفا ومنعوتا بمعناه وبان
لا يقترن باحد لازمه الثلثه ولا بجزم فاللفظ
المولف من الف وصل وسين وميم عباره عن اللفظ
المولف مثلا من راء وباء ودال وهذا الثاني عباره
عن الشخص الموجود في الاعيان والاذهان

وهو المسمى والثاني هو الاسم فاذا الاسم صار مسمى
ايضا من حيث كان اللفظ الاول عباره عنه فالاسم
غير المسمى اذ سمي هذا الشخص بهذا الاسم فهو غيره
وهو صريح قول النحاه الكلام اسم وفعل وحرف
اي الاسم كلمه تلون الكلمه هي المسمى والمسمى هو شخص
في الحس او في الذهن وله يقول سيبويه في مواضع
كثيره الاسم هو اللفظ الدال على المسمى ويقال احلل
مسمى لا اجل اسم وهذا الرجل مسمى بزيد لا اسم بزيد
وبسم الله لابتدئ وبسم الله ولي خمسه اسما وسموا باسمي
ولا تلمزوا بالقاب ولتسميه عباره عن فعل المسمى ووضعه
الاسم على المسمى فاسم ومسمى وتسميه متباينات واسم الله
في القران كلمه من كلام المتكلم المسمى وهو الله فهو
المسمى نفسه بكلامه الذي لم يزل صفه له فلا يقال هو هو
ولا هو غيره فاذا لم يزل بجميع صفاته واسمائه وان
من قال الاسم غير المسمى لم يلزمه حدوث اسماء الله تعالى
وان كان كل غير الله مخلوقا واما تبارك اسم ربك وادكر
اسم ربك وسبح باسم ربك فلم يرد سبحان اسم ربي ولا
قيل اسم الله اكبر يريد الله اكبر ولا سجدت لاسم
ربي ولا خفت اسم ربي ولا يا اسم ربي ارحمني فالجواب

التحفة الوصفية
في معرفة اللغة العربية
تأليف
سيدنا يحيى الحج للامام العلامة العالم العلامة ابي زكريا المرصفي
رحمه الله عليه

وهو اول كتاب وهذه ايضا كتبها بعض الاصحاب
مع جملة ما كتبت من المسودات التي وجدت بعد موته في
كتبه رحمه الله عليه فاثبتها ايضا تبركا ومحتاجا الى المصطفى الى ان
يحصل له فايدة اسمع بها

اسأل الله ان يرزقنا العلم والعمل باخلاص وقبول
وان يوفقنا للطلب

وحسن الادب فيه والمعرفة بحق كل من اوجب الله له
حق امين والحمد لله وحده

قال ابن عقيل في الفنون

فصل دليل عدم وجوب اصابة العين في الكعبة انه لا يقتضي من خرج عن سمامة العين ولا التوجه اليها بل الى جهتها ان وقال في موضع آخر الواجب استقبال الجهة دون العين في حق اهل الآفاق لقوله تعالى فولوا وجوهكم شطره والشطر النحو والا نه لو كان الواجب استقبال العين لوجب اذا امتد الصف امتدادا يزيد على قدر مسامته الكعبة لا تصح صلاة من خرج عن سمتها ومن المعلوم القطع بخلاف ابدا كه فان الواجب عليهم استقبال العين لقدرتهم عليها فلو خرج الصف عن سمت الكعبة لم تصح الصلاة الا لمن وراءها دون من خرج عنها فلو خرج بعض سمامة جدار الكعبة صحت الصلاة لمساواته ولو زال جدار الكعبة والعياذ بالله فان الصلاة الى المواجهة واذا غاب عن القبلة استدل على جهتها بستة اشياء النجوم والرياح والجبال والشمس والقمر ن

قال ابو محمد بن حزم واستقبال جهة الكعبة فرض على المصلي بوجهه وجسده ن

قال ابو بكر عبد العزيز بن جعفر حدثنا احمد محمد بن منصور بن الوليد بن جعفر محمد قال سمعت احمد يقول ما بين المشرق والمغرب قبلة قيل له مشرق الشتا فانكره وقال هذا المغرب وهذا المشرق وما بينهما قبلة لاهل خراسان وما يالي مغرب الصيف ولا مغرب الشتا اذا صلى بينهما فصلاته جايزه الا انه يستحب ان يتحرى الوسط بتوسط القبلة ويجعل المغرب عن يمينه والمشرق عن يساره فيكون وسطا من ذلك وان صلى فيما بينهما فكان الى احد الشقين اميل فصلاته تامه اهـ اذا كان بين المشرق والمغرب ولم يخرج منهما حدثنا القاضي هو احمد محمد بن خلد ثنا ابو بكر الاثرم قال قيل لابي عبد الله قبلة اهل بغداد على الجدي فجعل ينكر امر الجدي فقال ايش الجدي ولكن على حديث عمر ما بين المشرق والمغرب قبلة فقيل له فقلنا فمن على اي ناحيه فقال على الباب وقبلة اهل المشرق واهل خراسان الباب حدثنا احمد محمد بن منصور بن الوليد ثنا جعفر محمد قال ابو عبد الله الجدي على قفاه ويطلع قبل المشرق حدثنا القاضي ثنا ابو بكر الاثرم قال قيل لابي عبد الله ان الشافعي يقول اذا انكشف الغيم فتبين انه صلى للقبلة او غيرها اعاد واذا كان حين صلى صلى على غير يقين فقال سبحان الله هذا لا يصلي ابدا لانه لا يستيقن ابدا قال ابو عبد الله نعم متى يستيقن هذا القبلة ليس هذا بشيء قال عبد العزيز لا اختلف قول ابي عبد الله ان لا اعادة على المصلي اذا صلى باجتهاد او تحري ثم بان له انه اخطا القبلة لان القبلة اصلها على الرخصة وليس اصلها على الشدة اذ كان الصلاة في بعض المواضع قد ايجب الى غير التوجه اليها مع علمه بها في الموضع الذي لا يجوز له التاخير الى ان يعرف عين القبلة ن

فصل دليل عدم وجوب اصابة العين في الكعبة انه لا يقتضي من خرج عن سمامة العين ولا التوجه اليها بل الى جهتها ان وقال في موضع آخر الواجب استقبال الجهة دون العين في حق اهل الآفاق لقوله تعالى فولوا وجوهكم شطره والشطر النحو والا نه لو كان الواجب استقبال العين لوجب اذا امتد الصف امتدادا يزيد على قدر مسامته الكعبة لا تصح صلاة من خرج عن سمتها ومن المعلوم القطع بخلاف ابدا كه فان الواجب عليهم استقبال العين لقدرتهم عليها فلو خرج الصف عن سمت الكعبة لم تصح الصلاة الا لمن وراءها دون من خرج عنها فلو خرج بعض سمامة جدار الكعبة صحت الصلاة لمساواته ولو زال جدار الكعبة والعياذ بالله فان الصلاة الى المواجهة واذا غاب عن القبلة استدل على جهتها بستة اشياء النجوم والرياح والجبال والشمس والقمر ن

قال ابو محمد بن حزم واستقبال جهة الكعبة فرض على المصلي بوجهه وجسده ن

قال ابو بكر عبد العزيز بن جعفر حدثنا احمد محمد بن منصور بن الوليد ثنا جعفر محمد قال سمعت احمد يقول ما بين المشرق والمغرب قبلة قيل له مشرق الشتا فانكره وقال هذا المغرب وهذا المشرق وما بينهما قبلة لاهل خراسان وما يالي مغرب الصيف ولا مغرب الشتا اذا صلى بينهما فصلاته جايزه الا انه يستحب ان يتحرى الوسط بتوسط القبلة ويجعل المغرب عن يمينه والمشرق عن يساره فيكون وسطا من ذلك وان صلى فيما بينهما فكان الى احد الشقين اميل فصلاته تامه اهـ اذا كان بين المشرق والمغرب ولم يخرج منهما حدثنا القاضي هو احمد محمد بن خلد ثنا ابو بكر الاثرم قال قيل لابي عبد الله قبلة اهل بغداد على الجدي فجعل ينكر امر الجدي فقال ايش الجدي ولكن على حديث عمر ما بين المشرق والمغرب قبلة فقيل له فقلنا فمن على اي ناحيه فقال على الباب وقبلة اهل المشرق واهل خراسان الباب حدثنا احمد محمد بن منصور بن الوليد ثنا جعفر محمد قال ابو عبد الله الجدي على قفاه ويطلع قبل المشرق حدثنا القاضي ثنا ابو بكر الاثرم قال قيل لابي عبد الله ان الشافعي يقول اذا انكشف الغيم فتبين انه صلى للقبلة او غيرها اعاد واذا كان حين صلى صلى على غير يقين فقال سبحان الله هذا لا يصلي ابدا لانه لا يستيقن ابدا قال ابو عبد الله نعم متى يستيقن هذا القبلة ليس هذا بشيء قال عبد العزيز لا اختلف قول ابي عبد الله ان لا اعادة على المصلي اذا صلى باجتهاد او تحري ثم بان له انه اخطا القبلة لان القبلة اصلها على الرخصة وليس اصلها على الشدة اذ كان الصلاة في بعض المواضع قد ايجب الى غير التوجه اليها مع علمه بها في الموضع الذي لا يجوز له التاخير الى ان يعرف عين القبلة ن

فصل دليل عدم وجوب اصابة العين في الكعبة انه لا يقتضي من خرج عن سمامة العين ولا التوجه اليها بل الى جهتها ان وقال في موضع آخر الواجب استقبال الجهة دون العين في حق اهل الآفاق لقوله تعالى فولوا وجوهكم شطره والشطر النحو والا نه لو كان الواجب استقبال العين لوجب اذا امتد الصف امتدادا يزيد على قدر مسامته الكعبة لا تصح صلاة من خرج عن سمتها ومن المعلوم القطع بخلاف ابدا كه فان الواجب عليهم استقبال العين لقدرتهم عليها فلو خرج الصف عن سمت الكعبة لم تصح الصلاة الا لمن وراءها دون من خرج عنها فلو خرج بعض سمامة جدار الكعبة صحت الصلاة لمساواته ولو زال جدار الكعبة والعياذ بالله فان الصلاة الى المواجهة واذا غاب عن القبلة استدل على جهتها بستة اشياء النجوم والرياح والجبال والشمس والقمر ن

قال ابو محمد بن حزم واستقبال جهة الكعبة فرض على المصلي بوجهه وجسده ن

قال ابو بكر عبد العزيز بن جعفر حدثنا احمد محمد بن منصور بن الوليد ثنا جعفر محمد قال سمعت احمد يقول ما بين المشرق والمغرب قبلة قيل له مشرق الشتا فانكره وقال هذا المغرب وهذا المشرق وما بينهما قبلة لاهل خراسان وما يالي مغرب الصيف ولا مغرب الشتا اذا صلى بينهما فصلاته جايزه الا انه يستحب ان يتحرى الوسط بتوسط القبلة ويجعل المغرب عن يمينه والمشرق عن يساره فيكون وسطا من ذلك وان صلى فيما بينهما فكان الى احد الشقين اميل فصلاته تامه اهـ اذا كان بين المشرق والمغرب ولم يخرج منهما حدثنا القاضي هو احمد محمد بن خلد ثنا ابو بكر الاثرم قال قيل لابي عبد الله قبلة اهل بغداد على الجدي فجعل ينكر امر الجدي فقال ايش الجدي ولكن على حديث عمر ما بين المشرق والمغرب قبلة فقيل له فقلنا فمن على اي ناحيه فقال على الباب وقبلة اهل المشرق واهل خراسان الباب حدثنا احمد محمد بن منصور بن الوليد ثنا جعفر محمد قال ابو عبد الله الجدي على قفاه ويطلع قبل المشرق حدثنا القاضي ثنا ابو بكر الاثرم قال قيل لابي عبد الله ان الشافعي يقول اذا انكشف الغيم فتبين انه صلى للقبلة او غيرها اعاد واذا كان حين صلى صلى على غير يقين فقال سبحان الله هذا لا يصلي ابدا لانه لا يستيقن ابدا قال ابو عبد الله نعم متى يستيقن هذا القبلة ليس هذا بشيء قال عبد العزيز لا اختلف قول ابي عبد الله ان لا اعادة على المصلي اذا صلى باجتهاد او تحري ثم بان له انه اخطا القبلة لان القبلة اصلها على الرخصة وليس اصلها على الشدة اذ كان الصلاة في بعض المواضع قد ايجب الى غير التوجه اليها مع علمه بها في الموضع الذي لا يجوز له التاخير الى ان يعرف عين القبلة ن

في العروق للتامري مسئله اذا خفي عليه وقت الصلاة فتحري فصلى فبان انه صلى قبل الوقت لزمته الاعادة ولو اشتبهت عليه القبلة فتحري فصلى فبان انه اخطا لم تلزمه الاعادة والفرق ان في الوقت يمكنه فعل الصلاة في وقت تحري فان فيه يوخر الصلاة الى ان يتمكن وقتها او يفوت فيفعلها قضاء بخلاف اشتباه القبلة فانه لا بعلها اولى بالجواز فيها والله اعلم وهذا القول صحيح لمن صح اجتهاده وعرف تحريه باي وجه يكون التحري فاذا لم يكن من اهل الاجتهاد ولا من اهل التحري وجب عليه الاعادة بذلك ن

كتبه محمد بن سعيد المحب المقرئ

بذلك يفضي الى تنازع الامة واختلافها في دينها والله قد نهى عن التفرق والاختلاف
فان جماهير الناس لا يعلمون ذلك تقليدا لائمتهم فيه مقلدون لمن قرب ذلك
فالتقليد في هذا متعذر او متعسر ومثل هذا لم ترد به الشريعة والذين
يدعون الحساب ومعرفة ذلك تجد اكثرهم يتكلمون في ذلك بما هو خطا
وبما اذا طولبوا بدليل رجعوا الى مقدمات غير معلومة واخبار من لا يوثق
بخبره والذين ذكروا بعض ذلك من الفقهاء هم تلقوه منهم عن هو لا ولم يحققوه
فصار مرجع اتباع هو لا وهو لا الى تقليد يتضمن خطا في كثير من المواضع ثم يدعي
بعد ان هذه القبلة التي عينها هي الصواب دون ما عينه الآخر ويدعي الآخر
ضد ذلك حتى يصير الناس احزابا وفرقا وكل ذلك مما نهى الله عنه ورسوله
وبين ذلك انهم ادخلوا في دينهم ما ليس منه وشرعوا من الدين ما لم يأذن به
الله فاختلفوا في تلك البدعة التي شرعوها لانها لا ضابط لها كما اختلف
الذين يريدون ان يعلموا طلوع الهلال بالحساب او طلوع الفجر بالحساب
وهو امر لا يقوم عليه دليل جنابي مطرد بل ذلك متناقض مختلف فهو لا اعرضوا
عن الدين الواسع والادلة الشرعية فدخلوا في انواع من الجهل والبدع مع
دعوى العلم والحذق كذلك يفعل الله بمن خرج عن المشروع الى البدع
وتنطع في الدين وقد ثبت في الصحيح صحيح مسلم عن الاحنف بن قيس عن ابن مسعود
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الا هلك المتنطعون قالها ثلثا ورواه
ايضا احمد وابو داود وايضا فان الله قال فول وجهك شطر المسجد
الحرام وقال ولكل وجهة هو موليها اي مستقبلها وقال النبي صلى الله عليه وسلم

هذه القبلة واستقبل قبلتنا واكل
ذبيحتنا فذلك المسلم لنا وعليه ما علينا واجمع المسلمون على ان الواجب على
المصلي استقبال القبلة في الجملة فالمامور به الاستقبال للقبلة وتولية الوجه
شطر المسجد الحرام فينظر هل الاستقبال وتولية الوجه من شرطه ان يكون
وسط وجهه مستقبلا لها كوسط الانف وما يحاذيه من الجبهة والذقن
ونحو ذلك او يكون الشخص مستقبلا لما يستقبله اذا واجهه بوجهه وان
لم يحاذه بوسط وجهه فهذا اصل المسئلة ومعلوم ان الناس قد سئل لهم
ان يستقبلوا الخطيب بوجوههم ونهوا عن استقبال القبلة بغائط او
بول وامثال ذلك مما لم يشترط فيه ان يكون الاستقبال بوسط الوجه
والبدن بل لو كان منحرفا انحرافا يسيرا لم يقدح ذلك في الاستقبال
والاسم ان كان له حد في الشرع رجع اليه والا رجع الى حده في اللغة والعرف
والاستقبال مما دل عليه الشرع واللغة والعرف اما الشارع فقال
ما بين المشرق والمغرب قبلة ومعلوم ان من كان بالمدينة والشام ونحوها
اذا جعل المشرق عن يمينه والمغرب عن يساره فهو مستقبل للكعبة ببدنه
بحيث يمكن ان يخرج من وجهه خط مستقيم الى الكعبة ومن صدره وبطنه
لكن قد لا يلون ذلك الخط من وسط وجهه وصدره فعلم ان الاستقبال
بالوجه اعم من ان يختص بوسطه فقط ان آخر ما وجدت بخطه رحمه الله تعالى
ورضي عنه في هذه الفائدة والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله وصحبه
تسليما كثيرا وحسبنا الله ونعم الوكيل

سلم فقابله

عام لجميع المسلمين فلا يكون العلم الواجب خفيا لا يعلم الا بطريق طويل صعب
محفوف مع تعذر العلم بذلك او تعسره في اغلب الاحوال ولهذا كان
الذين سلكوا هذه الطريق يتكلمون بلا علم مع اختلافهم في ذلك والدليل
المشهور لهم الجدي والقطب فمنهم من يقول القطب هو الجدي وهو
كوكب خفي وهذا خطأ من ثلاثة اوجه فان القطب ليس هو الجدي
والجدي ليس بكوكب خفي بل كوكب نير والقطب ليس ايضا كوكبا
ومنهم من يقول الجدي هو كوكب خفي وهو خطأ وجمهورهم
يقولون القطب كوكب خفي ويحكون قولين في القطب هل يدور او
لا يدور وهذا غلط فان القطب الذي هو مركز الحركة لا يتغير عن
موضعه كما ان قطب الرحا لا يتغير عن موضعه ولكن هناك كوكب
صغير خفي قربت منه وهذا اذا سمي قطبا كان تسميته باعتبار كونه
اقرب الكواكب الى القطب وهذا يدور فالكوكب يدور بلا ريب
وهذا المحرك الذي هو قطبها لا يدور بلا ريب فحكاية قولين في
ذلك كلام من لم يميز بين هذا وهذا والدليل الظاهر هو الجدي
والاستدلال به على العين انما يكون في بعض الاوقات لا في جميعها
فان القطب اذا كانت الشمس في وسط السماء عندنا هي قصر الظلال
يكون هذا القطب محاذيا للركن الشامي من البيت الذي يكون عن يمين
المستقبل للباب من كان بلده محاذيا لهذا القطب كاهل حران ونحوهم

كانت

كانت صلاتهم الى الركن ولهذا يقال اعدل القبل قبلتهم ومن كان بلده
غربي هؤلاء كاهل الشام فانهم يميلون الى جهة المشرق قليلا بقدر بعدهم عن
هذا الخط فكلما بعدوا ازدادوا في الانحراف ومن كان شرقي هؤلاء كاهل
العراق كانت قبلته بالعكس ولهذا كان اهل تلك البلاد يجعلون القطب
وما قرب منه خلف اقفيتهم واهل الشام يميلون قليلا فيجعلون ما بين
الاذن اليسرى ونقرة القفا او خلف الاذن اليسرى بحسب قرب
البلد وبعده عن هؤلاء واهل العراق يجعلون ذلك خلف الاذن
اليمنى ومعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة لم يأمروا احدا بمراعاة
القطب ولا ما قرب منه ولا الجدي ولا بنات نعش ولا غير ذلك ولهذا
انكر الامام احمد على من امر بمراعاة ذلك وامر ان تعتبر القبلة بالجدي
وقال ليس في الحديث ذكر الجدي ولان ما بين المشرق والمغرب قبلة وهو
كما قال فانه لو كان تحديد القبلة بذلك واجبا او مستحبا لكان الصحابة
بذلك اعلم واليه اسبق ولكان النبي صلى الله عليه وسلم يبين ذلك فانه لم يدع
من الدين شيئا الا بينه فكيف وقد صرح بان ما بين المشرق والمغرب قبلة
ونهى عن استقبال القبلة واستدبارها بغائط او بول ومعلوم باتفاق
المسلمين ان المنهي عنه من ذلك ليس هو ان يكون بين المتخلي وبين الكعبة خط
مستقيم بل المنهي عنه اعم من ذلك وهو امر باستقبال القبلة في حال كما نهى
عن استقبالها في حال وان كان النهي قد يتناول حالا يتناولها الامر لكن
هذا يوافق قوله ما بين المشرق والمغرب قبلة وايضا فان تعليق الدين

المستطيل الذي يزيد طوله على سمت الكعبة باضعاف مضاعفة وان كان الصف
مستقيما لا انحناء فيه ولا تقوس فان قيل مع البعد لا يحتاج الى الانحناء
والتقوس كما يحتاج اليه في القرب كما ان الناس اذا استقبلوا الهلال او الشمس
او جلاهن الجبال فانهم يستقبلونه مع كثرتهم وتفرقهم ولو كان قريبا لم
يستقبلوه الا مع القلة والاجتماع قيل لا ريب انه ليس الانحناء والتقوس
في البعد بقدر الانحناء والتقوس في القرب بل كلما زاد البعد قل الانحناء وكلما
قرب كثر الانحناء حتى يكون اعظم الناس انحناء وتقوسا الصف الذي يلي الكعبة
ولكن مع هذا فلا بد من التقوس والانحناء في البعد اذا كان المقصود ان يكون
بينه وبينها خط مستقيم بحيث لو مشى عليه لوصل اليها لكن يكون التقوس
شيئا يسيرا جدا كما قيل انه اذا قدر الصف ميلا وهو مثلا في الشام كان
الانحناء من كل واحد بقدر شعيرة فان هذا ذكره بعض من نصر وجوب استقبال
العين وقال ان مثل هذا التقوس اليسير يعفى عنه فيقال له هذا معنى
قولنا ان الواجب استقبال الجهة وهو العفو عن وجوب تحري مثل هذا
التقوس والانحناء وصار التراع لفظيا لا حقيقة له فالمقصود ان من صلى
الى جهتها فهو مصل الى عينها وان كان ليس عليه ان يتحري مثل هذا ولا
يقال لمن صلى كذلك انه مخطئ في الباطن معفو عنه بل هذا مستقبل
القبلة باطنا وظاهرا وهذا هو الذي امر به ولهذا لما بنى اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم مساجد الامصار كان في بعضها ما لو خرج منه
خط

خط مستقيم الى الكعبة لكان منحرفا وكانت صلاة المسلمين فيه جائزة باتفاق
المسلمين وبهذا يظهر حقيقة قول من قال ان من قرب منها او من سجد الى
صلى الله عليه وسلم فرضه استقبال العين دون البعيد قالوا والذين قبلة
النبي صلى الله عليه وسلم لا تكون الا على خط مستقيم لانه لا يقدر على خطاء
فيقال هذا لا اعتقد وان مثل هذه القبلة تكون خطا وانما تكون
خطا لو كان الفرض ان يتحري استقبال خط مستقيم بين وسط افقه وبينها
وليس الامر كذلك بل قد تقدم نصوص الكتاب والسنة بخلاف ذلك
ونظير هذا قول بعضهم اذا وقف الناس يوم العاشر خطأ اجزاهم
فالصواب ان ذلك يوم عرفه باطنا وظاهرا ولا خطأ في ذلك بل يوم
عرفه هو اليوم الذي يعترف فيه الناس والهلال انما يكون هلالا
اذا استهله الناس واذا طلع ولم يستهلوه فليس بهلال مع ان التراع
في الهلال مشهور هل هو اسم لما يطلع وان لم يستهل به او لما يستهل به
وفيه قولان معروفان في مذهب احمد وغيره فخلاف التراع في
استقبال الكعبة ويدل على ذلك انه لو قيل بان على الانسان
ان يتحري ان يكون بين وسط افقه وجهته وبينها خط مستقيم قيل
فلا بد من طريق يعلم بها ذلك فان الله لم يوجب شيئا الا وقد نصب على
العلم به دليلا ومعلوم ان طريق العلم بذلك لا يعرفه الا خاصة الناس
مع اختلافهم فيه ومع كثرة الخطأ في ذلك ووجوب استقبال القبلة

بسم الله الرحمن الرحيم قال شيخ الاسلام ابو العباس احمد بن تيمية

فصل في استقبال القبلة واما النزاع بين العلماء في الواجب من ذلك وان النزاع بين القائلين بالجهة والعين لا حقيقة له قال الله تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره الى قوله ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره وشطره نحوه وتلقاء وكما قال ابقي ام زنباع ابقي صدور العيس شطر بني تميم وقال ولكل وجهة هو موليها والوجهة هي الجهة كما في عده وزنه اصلها وعده ووزنه فالقبلة هي التي تستقبل والوجهة هي الجهة التي يوليها وهو سبحانه امره بان يولي وجهه شطر المسجد الحرام والمسجد الحرام هو الحرم كله كما في قوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وليس ذلك مختصا بالكعبة وهذا يحقق الاثر المروي الكعبة قبلة المسجد والمسجد قبلة مكة ومكة قبلة الحرم والحرم قبلة الارض وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى في قبل الكعبة ركعتين وقال هذه القبلة وثبت عنه في الصحيحين انه قال لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ولا تستدبروها ولكن شرقوا او غربوا فنهى عن استقبال القبلة بغائط او بول وامر باستقبالها في الصلاة فالقبلة التي نهى عن استقبالها واستدبارها بالغائط والبول هي القبلة التي امر المصلي باستقبالها في الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم ما بين المشرق والمغرب قبلة قال الترمذي حديث صحيح وهكذا قال غير واحد من الصحابة مثل عمر وعثمان وابن عمر وغيرهم ولا يعرف عن احد من الصحابة

وعلي وابن عباس رضي

النزاع في ذلك نزاع وهكذا اتفق عليه ائمة المذاهب المتبوعة وكلامهم في ذلك معروف وقد حكى متاخروا الفقهاء في ذلك قولين في مذهب احمد وغيره وقد تاملت نصوص احمد في هذا الباب فوجدتها متفقة لا اختلاف فيها ولذلك لم يذكر الاختلاف في مذهب مالك وابي حنيفة والشافعي وهو عند التحقيق لا خلاف بل مر قال المجتهد ان يصلي الى عين الكعبة او فرضه استقبال عين الكعبة لمن امكنه ذلك بحسب اجتهاده فقد اصاب ومن قال المجتهد ان يصلي الى جهة الكعبة او فرضه استقبال الجهة فقد اصاب وذلك انهم متفقون على ان من شاهد الكعبة فانه يصلي اليها ومتفقون على ان كلما قرب المصلون اليها كان صفهم اقصر من البعيدين عنها وهذا شان كل ما يستقبل فالصف القريب منها لا يزيد طوله على قدر الكعبة ولو زاد لكان الزائد مصليا الى غير الكعبة والصف الذي خلفه يكون اطول منه وهلم جرا فاذا كانت الصفوف تحت سقائف المسجد كانت منحنية بقدر ما يستقبلون الكعبة وهم يصلون اليها والى جهتها ايضا فاذا بعد الناس عنها كانوا مصلين الى جهتها وهم مصلون اليها ايضا ولو كان الصف طويلا لا يزيد طوله على قدر الكعبة صحت صلاتهم باتفاق المسلمين وان كان الصف مستقيما حيث لم يشاهدوها ومن المعلوم انه لو ساوى كل من الصف على خط مستقيم اليها لكان ما يزيد على قدرها خارجا عن مسامتتها فمن توهم ان الفرض ان يقصد المصلي الصلاة في مكان لو ساوى على خط مستقيم وصل الى عين الكعبة فقد اخطا ومن شرط وجوب الصلاة الى العين بهذا واوجب هذا فقد اخطا وان كان هذا قد قاله قائل من المجتهدين فهذا القول خطا مخالف لنص الكتاب والسنة واجماع السلف بل واجماع الامة فان الامة متفقة على صحة صلاة الصف

في استقبال القبلة

من كلام شيخ الإسلام بحر العلوم أبي العباس أحمد بن تيمية الحراني رضي الله عنه

قال المؤلف عفى الله عنه
حصل الفراغ منه في اليوم والعشرين من شهر رمضان
المبارك المعظم القدر سنة احدى وسبعين وثمانمائة
على المالح للعربي البحري المري العمري العقيلي
وحسبنا الله ونعم الوكيل
والحمد لله العالمين

تم

المسئلة قلت ... نعم بل هو اسلم لانها
في الحقيقة انما هي من قبيل مسايل علم الكلام التي يطلب
فيها الجزم واليقين لا الظن بها والاقناع والتخمين
على ما حرر في محله فاني يتصور تحصيل اليقين فيها
على ما تسمع وترى قال قلت فهل يجوز ان
يتعلق الاعتقاد بها بالدليل الظني قلت
نعم يجوز اذا كان الاعتقاد غير اليقين ومن ههنا
قال البعض خبر الواحد يفيد العلم بمعنى ربط القلب
بمضمونه ومعلوم عندك ان الناس ليسوا بمخاطبين
بوجوب الاعتقاد لها فلا يضره التوقف في حقها
ولها نظاير كثيرة كمسئلة الجزء الذي لا يتجزى ومسئلة
الهيولى ومسئلة المثل الافلاطونية ونحوها

ختم الكتاب الكافي

بطيب

بطيب مسك ذكر الامام الهمام علي بن ابي طالب
كرم الله وجهه فانه تكلم بست كلمات لم يسبقه
اليها احد في الجاهلية ولا في الاسلام اولها
من لانت كلمته وجبت محبته والثانية ما هلك
امرء عرف قدره والثالثة ان لكل شيء قيمة
وقيمة كل امرء ما كان يحسنه والرابعة سل
من شئت تكن ذليله والخامسة اعط من شئت
تكن اميره والسادسة استغن عمن شئت تكن نظيره
وقال ايضا من عذب لسانه
كثر اخوانه ٥ والحمد لله على نعمة فراغ ترتيب
الكتاب الكافي بفضل الله الكريم رب
العالمين والصلوة والسلام على رسوله محمد سيد
الاولين والآخرين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

فله شرف وفضيلة أما الاول فلكونه
نفيسا ومرغوبا فيه ومقبولا لدى العقول كلها
وأما بيان الثاني فلان كل مطلوب مطلقا سواء
كان لذاته او لغيره هو اولهما فله شرف وفضيلة
عليه ما في الباب ان المطلوب لذاته له زياده فضل
وشرف على المطلوب لغيره ٥

والمطلب الثالث

في بيان افضليته
احدهما على الآخر

أقول قد قامت الادلة
على شرف كل واحد منهما وعلى افضلية احدهما
على الآخر والاصل عند تعارض الادلة ان العمل
بكل منهما حسب ما امكن اولى من التوقف ومن

الاعمال

الاهمال بالكلية ومن العمل باحديهما ولقد امكن الاعمال
بكل واحد منهما ههنا فاقول العقل افضل
من العلم باعتبار كونه اصلا ومنبعا له وباعتبار كونه
اسبق منه ونظير هذا هو الشمس مع النور على
ما ذكرنا في اثناء مباحث المطلب الثاني والعلم
افضل من العقل باعتبار كونه اقرب منه الى الافضاء
الى معرفة الله تعالى وصفاته قال
الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اي
ليعرفون ويوحدون وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم ولا فخر ٥
ومن ههنا نشأ قول من قال ٥
وكم اب قد علا بابن ذرى حسب ٥ كما علت برسول الله عدنان ٥
فان قلت فهل يجوز التوقف في ممن

دلت بالاشارة على افضلية العلم كما دلت على شرف
العلم بالصراحة وقال عبد الله بن عباس
رضي الله عنهما للعلماء درجات فوق درجات المومنين
بسبعماية درجة ما بين الدرجتين خمسماية عام
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلماء
ورثة الانبياء وذلك انك تعلم انه لا رتبة فوق
رتبة النبوة ولا شرف فوق شرف الوراثة لتلك
الرتبه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فضل العالم على العابد كفضلي على ادنى رجل من اصحابي
فانظر كيف جعل العلم مقاربا له درجة النبوة وكيف
حط رتبة العمل المجرد عن العلم وان كان العابد
لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها ولولاه
لم يكن عبادة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فصل

فضل العالم على العابد كفضل البدر على ساير الكواكب
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يبعث الله العباد ثم يبعث العلماء ثم يقول يا معشر
العلماء لم اضع علمي فيكم الا لعلمي بكم ولم اضع علمي
فيكم لاعذبكم اذهبوا فقد غفرت لكم وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لموت قبيلة ايسر
من موت عالم وقال الزهري رحمة الله عليه
العلم ذكره ولا تحبه الا ذكور الرجال
وقال بعض الحكماء اذا مات العالم
بكاه الحوت في الماء والطير في الهواء ويفقد
وجهه ولا ينسى ذكره واما الدليل
العقلي الدال على شرف كل واحد من العقل والعلم
فلان كل واحد منهما مطلوب وكل مطلوب

مَا خَلَقَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَ الْعَقْلِ ۝
وَسُئِلَ عُمَرُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللهِ
مَنْ أَعْلَمُ النَّاسِ فَقَالَ الْعَاقِلُ فَقَالَ مَنْ أَعْبَدُ النَّاسِ
فَقَالَ الْعَاقِلُ قَالَ مَنْ أَفْضَلُ النَّاسِ فَقَالَ الْعَاقِلُ
وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ قُلْتُ
بِأَيِّ شَيْءٍ يَتَفَاضَلُ النَّاسُ فِي الدُّنْيَا قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَقْلِ قُلْتُ وَفِي الْآخِرَةِ قَالَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ بِالْعَقْلِ وَالْعَقْلُ مَنْبَعُ الْعِلْمِ وَمَطْلَعُهُ وَأَسَاسُهُ
وَالْعِلْمُ يَجْرِي مِنَ الْعَقْلِ مَجْرَى الثَّمَرِ مِنَ الشَّجَرِ وَالنُّورِ
مِنَ الشَّمْسِ وَالرُّؤْيَةِ مِنَ الْعَيْنِ وَكَيْفَ لَا يَشْرُفُ
مَا هُوَ وَسِيلَةُ السَّعَادَةِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَيْفَ
يَسْتَرِيبُ فِيهِ فَالْبَهِيمَةُ مَعَ قُصُورِ تَمْيِيزِهَا تَحْتَشِمُ
الْعَقْلَ حَتَّى إِنَّ أَعْظَمَ الْبَهَائِمِ جِسْمًا وَأَشَدَّهَا ضَرَرًا وَأَقْوَاهَا

سطوة إِذَا رَأَى صُورَةَ إِنْسَانٍ احْتَشَمَهُ وَهَابَهُ
لِشُعُورِهِ بِاسْتِيلَائِهِ عَلَيْهِ لِمَا خُصَّ بِهِ مِنْ إِدْرَاكٍ
الْحِيَلِ وَلِذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الشَّيْخُ فِي قَوْمِهِ كَالنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ وَلَيْسَ لِكَثْرَةِ
مَالِهِ وَلَا لِكِبَرِ شَخْصِهِ وَلَا لِزِيَادَةِ قُوَّتِهِ بَلْ
لِزِيَادَةِ تَجْرِبَتِهِ الَّتِي هِيَ ثَمَرَةُ عَقْلِهِ وَرُوِيَ
أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفَ عَظَمَ
الْعَرْشِ وَقَالَ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا رَبِّ هَلْ
خَلَقْتَ شَيْئًا أَعْظَمَ مِنَ الْعَرْشِ قَالَ نَعَمِ الْعَقْلُ فَقَدْ
ظَهَرَ مِمَّا ذَكَرْنَا أَنَّ الْعَقْلَ فَوْقَ دَائِرَةِ الضَّبْطِ وَالْإِحْصَاءِ
وَقَدْ دَلَّ عَلَى شَرَفِ الْعِلْمِ قَوْلُ اللهِ
عَزَّ وَجَلَّ يَرْفَعِ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا
الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَلَا تَخْفَى عَلَيْكَ أَزْمِنَةُ الْآيَةِ

الى غير ذلك من المعانى الكثيرة المفصلة فى مقامها
ثم القوم اختلفوا فى زيادة العقل وفى زيادة
الايمان وفى امثالهما ولكل فريق منهم دليل على
ما ادّعاه فى زعمه والمختار عندى ان النزاع فيهما
نزاع لفظى يرجع الى التفسير فرجحنا بالوفاق وهو
الاصل هذا وان العلم فى اللغة معناه هو
المعرفة وهو مصدر تقول علم يعلم علما والعلم
فى العرف مقول على معان كثيرة ايضا لكن المختار
منها هو صفة توجب تمييزا بين المعانى لا يحتمل
النقيض وقيل العلم هو تميز معنى عند النفس
تميزا لا يحتمل النقيض كما قيل العلم هو حصول
صورة الشئ عند العقل ٥

والمطلب الثانى

فى بيان شرف كل
واحد من العقل والعلم

والشرف هو العلو والفضيلة والكمال ولقد دل
على شرف العقل قول الله عز وجل ان فى
خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
لايات لاولى الالباب والالباب جمع لبّ
واللبّ العقل كقول الله تعالى فى آية اخرى
لايات لقوم يعقلون ولما روى عن النبى صلى
الله عليه وسلم ان الله لما خلق العقل قال له اقبل
فاقبل ثم قال ادبر فادبر ثم قال الله عز وجل
وعزتى وجلالى ما خلقت خلقا اكرم منك
علىّ بك اخذ وبك اعطى وبك اثيب وبك
اعاقب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الحميد رب العالمين والصلوة
والسلام على نبيه محمد سيد الاولين والآخرين
وعلى آله واصحابه الطيبين الطاهرين صلوة
ابد الابدين وبعد

فهذا كتاب كاف شاف للعارفين مشتمل على
ثلثة مطالب كثير بغيه الطالبين العاقلين
اما المطلب الاول

ففي بيان العقل والعالم

فالعقل في اللغة معناه الحجر والنهى قال
الله عز وجل هل في ذلك قسم لذي حجر كما
قال تعالى ان في ذلك لايات لاولي النهى
وهو مصدر نحو عقل يعقل عقلا كضرب يضرب

ضربا واما العقل في العرف فهو مقول
على معان كثيرة احدها نور يضيء به
طريق من حيث ينتهي اليه درك الحواس فيتبدى
المطلوب للقلب وثانيها جوهر مجرد
عن المادة متعلق بالبدن تعلق السلطان بالمملكة
على ما حرر في محله ويحتمل ان يكون كل
واحد من المعنيين مرادا من هذا القول اول ما
خلق الله تعالى العقل فعلم مما ذكر ان المعنى
الاول عرض ليس بقايم بذاته كما ان المعنى الثاني
جوهر قايم بذاته وثالثها قوة مميزة
بين الامور الحسنة والقبيحة ومن ههنا نشا قول
من قال

علامة العقل في البشر نظر فيما ياتيه ويذره

كتاب الشافي

تأليف الشيخ الامام العالم العلامة

ابي عبد الله محي الدين الكافيجي

الحنفي عامله الله تعالى

بلطفه الجلي والخفي

والمطلب الخامس

ان نصلحها وفايدتها هي حصول كمالها على وجه

معتبر مع الامن مما ينافيه وفي هذا

القدر التيسير من الكلام نوع تتميم

على المرام . والحمد لله على نعمة التيسير للاتمام .

والصلوة على رسوله افضل الرسل الكرام .

وعلى آله واصحابه ايمة دين الاسلام .

وذلك بحادي عشر شهر رمضان .

من سنة العدد

وسبعين تماما

بحمد

الله

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله خالق المبدعات ، والصلوة على رسوله
المويد بالمعجزات ، وعلى آله واصحابه اولى الكرامات
وبعد فهذه رسالة في بيان
المعجزة خوارق العادات وفيها
مطالب المطلب الاول
ان المعجزة في اللغة هي التي تجعل غيرها عاجزا
عن امر ما فتكون التاء فيه اصلية ، ويجوز ان
تكون للنقل كما في حقيقة وامّا اخذها من نحو
قولك اعجزت الرجل فليس بمناسب لهذا المقام
والمراد منها في الاصطلاح ما قصد به اظهار
صدق من ادعى انه رسول ولما تردد
وهي ان تكون فعل الله تعالى لتكون من قبيله ٥

ولا تكون خارقة للعادة الى غير ذلك من
سايرشروطها المفصلة في محلها فيكون مناطها
الممكن لا الواجب ولا الممتنع ومظهرها يدعى
النبوة والمطلب الثاني
انها تكون في الامور العادية حتى تكون خارقة
للعادة ولا تكون في غيرها حتى لا يرتفع الامان
عن الضروريات والوثوق عن احكام العقل ٥
والمطلب الثالث
ان جهة دلالتها على صدقه عادية لا عقلية
ولا سمعية على ما حقق في موضعه ٥
والمطلب الرابع
ان حكمتها هي احتياج النفوس في تحصيل كمالها
على حدّ الى موید بالمعجزة ٥

هذه رسالة في بيان المعجزات

تأليف الشيخ الامام العالم العلامة
ابي عبد الله محيي الدين الكافيجي
الحنفي تغمده الله بلطفه
الجلي والخفي

والمقالة الثالثة

فيما يوافق ما سبق في الغرابة لو قال رجل ما يجوز
تزوج الجنية فاختلف في ذلك فقيل يجوز ٥
وقيل لا يجوز وقيل يصفع به لخلاعته ٥
فاقول تفقها يجوز تزوج انسي بجنية
بالشهود اذا ظن ان حقوق الزوجية تراعا بينهما
على حدها كما ينبغي والا فلا

خاتمة الكتاب

بختام المسك لو اوصى ثلث ماله للعقلاء يصرف
للعلماء الزاهدين فانهم هم العاقلون في الحقيقة
تم بحمد وطلب ٥ بعد نشاط وطرب ٥
فلا يبع ولا يهب ٥ ولو بواد من ذهب ٥
والحمد لله رب العالمين

قال المؤلف فسح الله في مدته
وذلك سابع شهر رمضان
المبارك من شهور سنة احدى
وسبعين وثمانمائة

تم

التراب طينا لكونه غير خارق للعادة لكنه ليس
من قبيل انقلاب الحقايق فانه محال عند الكل
وهو محل البحث وذلك كون الواحد اثنين وبالعكس
وكون زيد عين عمرو وبالعكس فيكون الانقلاب
معقولا على المعنيين الممتنع والممكن فليسم الاول
الاول الانخلاع العيني وليسم الثاني الانقلاب
الصوري والوصفي فظهر الفرق بينهما ظهورا
تاما فلا تكن في مرية من ذلك حتى لا تكون من
اودية الضلالة والبوار حيران والحمد لله على هذه
النعم الجسام والصلوة والسلام على رسوله سيد
الانام واما المقالة الثانية
فيما يناسب المقالة الاولى لو قال رجل
والله لاقلبن هذا الحجر ذهبا لكون يمينا منعقدة

عند ابي حنيفة وصاحبيه فحنث عقيب يمينه
فيلزمه كفارة اليمين بناء على ان هذا الانقلاب
من قبيل الانقلاب الممكن وان حصل العجز عنه في
الحال عادة بخلاف ما اذا قال لآخر انا عالم بان
هذا الحجر ذهب فعبدي حر فانه من قبيل الانقلاب
المحال عملا بالحقيقة وحملا للتعليق على التعليق
بالمحال [illegible] تعالى ولا يدخلون الجنة
حتى يلج الجمل في سم الخياط فلا حاجة الى حمل الاعلام
على الاخبار مجازا بناء على ان المجاز لا يرتكب مع امكان
الحقيقة وهكذا الامر في البشارة واما لو قال
ان اخبرتني بان هذا الحجر ذهب فعبدي حر فاخبره
بانه ذهب يكون عبده حرا بناء على ان الخبر
يحتمل الصدق والكذب وكذا الامر في الكتابة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله بديع الارض والسموات ٥ والصلوة
والسلام على نبيه صاحب الوحى والمعجزات ٥
وعلى آله واصحابه اولى الفضايل والدرجات ٥
وبعد فهذا كتاب فرايد
بحر الفوايد موسس على رصانة الاصول
والقواعد وفيه ثلث مقالات ٥

المقالة الاولى

هل تجوز قلب الحقايق قلت
لا تجوز شرعا وعقلا بضرورة العقل والدين
وللاحتراز عن القول بارتفاع الامان عن
الضروريات وبارتفاع الوثوق في الامور
بالكلية والا لانقلب الواجب غير ٥

والعكس

وبالعكس وذلك باطل عند الكل فانقلاب
ليست المعجزات من هذا القبيل نحو انقلاب
العصى حية قلت لا ومصداقه
قول الله تعالى قال خذها ولا تخف سنعيدها
سيرتها الاولى فتكون العصى منقلبة من الصورة
الجمادية الى الصورة الحيوانية ثم تكون عايدة
من سيرتها الثانية الى سيرتها الاولى وتوضيح
ذلك قولك كان زيد غنيا فصار فقيرا ثم صار
غنيا وقولك صار التراب طينا وله
نظاير لا تعد ولا تستقصى فيكون هذا من قبيل
حصول صورة بعد ان لم تكن فيما قبل زوال
صورة قد كانت قبل فيكون انقلاب الجماد
حيوانا معجزا خارقا للعادة بخلاف انقلاب

من فضل وكرمه دخل في ملكه جميع عباد الله الصمد
[illegible] عنه وعفى
[illegible]

كتاب فوائد بحر الفوائد

مالفه سيدنا الشيخ الامام العالم
العلامة ابي عبد الله محمد الكانجي
الحنفي عامله الله تعالى بلطفه
الجلي والخفي
آمين

من فضل ربه دخل في نعيم الجوع عباد الله الصمد
الغني عنه وعفى
الرحيم الأول سنة ١٢٤٠

كتاب قواعد بحر الفوائد

مالف سيدنا الشيخ الامام العالم
العلامة ابي عبد الله محمد الكاهجي
الحنفي عامله الله تعالى بلطفه
الجلي والخفي
آمين

(١٤٨)

A. CHESTER BEATTY.
MS 3519
3519
519

67 + i leaves

فرائد الفوائد
للغافيجي

بيان المعجزات
للغافيجي

كتاب الشافي
للغافيجي

رسالة في استقبال
القبلة لابن تيمية

اللمعة الموصلية
في العربية

نظم الملائمات الحديث
الزين البرعاوي
وشرحها

اللمعات من الصحاح
الصحيح للبخاري

معرفة التوحيد لمحمد
الشيباني

رسالة في الإسلام
الجدة

3519
A. CHESTER BEATTY.
MS 3519
519

519

فوائد بحر الفوائد
للكافيجي

بيان المعجزات
للكافيجي

كتاب الشافي
للكافيجي

مسالم في استقبال
القبلة لابن تيمية

اللمعة الوصيلية
في العربية

يقظة الأذكياء لحديث
الزهراء للبرماوي
وشرحها

الثلاثيات من صحاح
المحدث للبخاري

مورد التوحيد لمحمد
الشيباني

رسالة في الإسلام
المجلدة

67 + i folios

[Traditions at three removes from the Prophet, extracted from the author's *al-Jāmi' al-ṣaḥīḥ*; foll. 39–44.]

Copyist, Muḥammad b. Ḥasan b. Aḥmad b. Khalīl b. Ibrāhīm al-'Ajlūnī al-Maqdisī al-Shāfi'ī.

Dated Jumādā II 879 (October 1474).

Brockelmann i. 159, Suppl. i. 264.

Foll. 45–51 contain a number of reading-notes and certificates.

(8) *FĪ MA'RIFAT AL-TAUḤĪD*, by Taqī al-Dīn AL-MAUṢILĪ.

[A treatise on the Ṣūfī doctrine of the Divine Unity; foll. 52–61.]

Copyist, Aḥmad b. 'Umar.

Dated 6 Sha'bān 800 (4 May 1398).

No other copy appears to be recorded.

* Transcribed from a copy of the author's autograph.

Foll. 67. 18 × 13·5 cm. Various scholars' naskh hands.

Various dates, mostly 9/15th century.

[Traditions at three removes from the Prophet, extracted from the author's *al-Jāmi' al-ṣaḥīḥ*; foll. 39–44.]

Copyist, Muḥammad b. Ḥasan b. Aḥmad b. Khalīl b. Ibrāhīm al-'Ajlūnī al-Maqdisī al-Shāfi'ī.

Dated Jumādā II 879 (October 1474).

Brockelmann i. 159, Suppl. i. 264.

Foll. 45–51 contain a number of reading-notes and certificates.

(8) *FĪ MA'RIFAT AL-TAUḤĪD*, by Taqī al-Dīn AL-MAUṢILĪ.

[A treatise on the Ṣūfī doctrine of the Divine Unity; foll. 52–61.]

Copyist, Aḥmad b. 'Umar.

Dated 6 Sha'bān 800 (4 May 1398).

No other copy appears to be recorded.

* Transcribed from a copy of the author's autograph.

Foll. 67. 18 × 13·5 cm. Various scholars' naskh hands.

Various dates, mostly 9/15th century.

Undated, 9/15th century.

No other copy appears to be recorded.

* The preceding three tracts are all written by the same hand, possibly at the author's dictation, in Ramaḍān 871 (April–May 1466).

(4) *FAṢL FI 'ṢTIQBĀL AL-QIBLA*, by IBN TAIMĪYA (d. 728/1328).

[A short tract on the requirement of facing Mecca at ritual prayer; foll. 15–19.]

Copyist, Muḥammad b. Muḥammad b. Aḥmad b. al-Muḥibb al-Maqdisī.

Dated, at the Najībīya Madrasa, Damascus, 17 Dhu 'l-Qa'da 773 (21 May 1372).

No other copy appears to be recorded.

(5) *AL-LUM'AT AL-MAUṢILĪYA FĪ MA'RIFAT AL-LUGHAT AL-'ARABĪYA*, by Taqī al-Dīn Abū Bakr b. 'Alī b. 'Abd Allāh al-Shaibānī AL-MAUṢILĪ al-Ṣūfī (d. 797/1395).

[A short treatise on Arabic grammar; foll. 21–30.]

Undated, early 10/16th century.

No other copy appears to be recorded.

(6) *SHARḤ NAẒM THULĀTHĪYĀT AL-BUKHĀRĪ*, by AL-BIRMĀWĪ (d. 831/1428).

[A commentary on the author's own *Naẓm thulāthīyāt al-Bukhārī*, a set of verses incorporating the names of traditionists mentioned in *al-Ǧāmi' al-ṣaḥīḥ* of AL-BUKHĀRĪ as transmitting from the Prophet at three removes; foll. 31–37.]

Copyist, 'Alī b. Aḥmad b. Muḥammad.

Dated 2 Jumādā I 843 (10 November 1440).

No other copy appears to be recorded.

(7) *AL-THULĀTHĪYĀT MIN AL-ǦĀMI' AL-ṢAḤĪḤ*, by AL-BUKHĀRĪ (d. 256/870).

3519

(1) *FARĀ'ID BAḤR AL-FAWĀ'ID*, by AL-KĀFIYAJĪ (d. 879/1474).

[A brief tract on three questions connected with miracles; foll. 1–4.]

Undated, 9/15th century.

No other copy appears to be recorded.

(2) *RISĀLA FĪ BAYĀN AL-MU'ǦIZĀT*, by AL-KĀFIYAJĪ.

[A briefer tract on miracles; foll. 5–6.]

Undated, 9/15th century.

No other copy appears to be recorded.

(3) *AL-KĀFĪ*, by AL-KĀFIYAJĪ.

[A tract on the excellence of the intellect and of learning; foll. 7–13.]

[Traditions at three removes from the Prophet, extracted from the author's *al-Jāmiʿ al-ṣaḥīḥ*; foll. 39–44.]

Copyist, Muḥammad b. Ḥasan b. Aḥmad b. Khalīl b. Ibrāhīm al-ʿAjlūnī al-Maqdisī al-Shāfiʿī.

Dated Jumādā II 879 (October 1474).

Brockelmann i. 159, Suppl. i. 264.

Foll. 45–51 contain a number of reading-notes and certificates.

(8) *FĪ MAʿRIFAT AL-TAUḤĪD*, by Taqī al-Dīn AL-MAUṢILĪ.

[A treatise on the Ṣūfī doctrine of the Divine Unity; foll. 52–61.]

Copyist, Aḥmad b. ʿUmar.

Dated 6 Shaʿbān 800 (4 May 1398).

No other copy appears to be recorded.

* Transcribed from a copy of the author's autograph.

Foll. 67. 18 × 13·5 cm. Various scholars' naskh hands.

Various dates, mostly 9/15th century.

3519

(1) *FARĀ'ID BAḤR AL-FAWĀ'ID*, by AL-KĀFIYAJĪ (d. 879/1474).

[A brief tract on three questions connected with miracles; foll. 1–4.]

Undated, 9/15th century.

No other copy appears to be recorded.

(2) *RISĀLA FĪ BAYĀN AL-MU'JIZĀT*, by AL-KĀFIYAJĪ.

[A briefer tract on miracles; foll. 5–6.]

Undated, 9/15th century.

No other copy appears to be recorded.

(3) *AL-KĀFĪ*, by AL-KĀFIYAJĪ.

[A tract on the excellence of the intellect and of learning; foll. 7–13.]

Undated, 9/15th century.

No other copy appears to be recorded.

* The preceding three tracts are all written by the same hand, possibly at the author's dictation, in Ramaḍān 871 (April–May 1466).

(4) *FAṢL FI 'STIQBĀL AL-QIBLA*, by IBN TAIMĪYA (d. 728/1328).

[A short tract on the requirement of facing Mecca at ritual prayer; foll. 15–19.]

Copyist, Muḥammad b. Muḥammad b. Aḥmad b. al-Muḥibb al-Maqdisī.

Dated, at the Najībīya Madrasa, Damascus, 17 Dhu 'l-Qa'da 773 (21 May 1372).

No other copy appears to be recorded.

(5) *AL-LUM'AT AL-MAUṢILĪYA FĪ MA'RIFAT AL-LUGHAT AL-'ARABĪYA*, by Taqī al-Dīn Abū Bakr b. 'Al. b. 'Abd Allāh al-Shaibānī AL-MAUṢILĪ al-Ṣūfī (d. 797/1395).

[A short treatise on Arabic grammar; foll. 21–30.]

Undated, early 10/16th century.

No other copy appears to be recorded.

(6) *SHARḤ NAẒM THULĀTHĪYĀT AL-BUKHĀRĪ*, by AL-BIRMĀWĪ (d. 831/1428).

[A commentary on the author's own *Naẓm thulāthīyāt al-Bukhārī*, a set of verses incorporating the names of traditionists mentioned in *al-Jāmi' al-ṣaḥīḥ* of AL-BUKHĀRĪ as transmitting from the Prophet at three removes; foll. 31–37.]

Copyist, 'Alī b. Aḥmad b. Muḥammad.

Dated 2 Jumādā I 843 (10 November 1440).

No other copy appears to be recorded.

(7) *AL-THULĀTHĪYĀT MIN AL-JĀMI' AL-ṢAḤĪḤ*, by AL-BUKHĀRĪ (d. 256/870).

PIETERSE DAVISON
INTERNATIONAL Ltd
microfilm service
Chester Beatty
Library
MS