

مخطوط رقم	3690 م.ك	الموضوع	عقائد
العنوان	شرح تجريد العقائد		
المؤلف	التستري ؛ بدرالدين محمد بن أسعد التميمي اليمني الحنفي - 732 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (7) هـ		
إسم الناسخ	بخط المصنف		
نوع الخط	نسخ متصل الحروف	عدد الأوراق	137
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستربيتي		
المراجع			

على فانه حله او لا يملكه للفوائد كلام السامع مع الامور
المعصية ما قل على سبب اذ لا يستلزم اذ مع الامور ما كان على
فعل كلامه وان كان مكانه للمعاد منه البعض بل لا يكون عام لان
الولد منه من سانه الواسع فمع الكل يكون من غير هو في العرس
ان ولد سوله وان كان من سانه فكذلك في الالف على شاي
للاستيعاب من العالم بها وكان الواسع مع الحق والواجب بالعرف
كقولهم وبالولد في الامم وولد عمدا سلطان ونحوها على سبب
ولما كان في طلبه الامم على ان الولد سوله بل لا يكون في اذ
كلامه فالسبب في حمله على غير كلامه والنا مع غلظا ومن
بذلك قاله في الامم المعنى لاساله ما في وكذا في معنى
حاشية في الالف وايضا جمع كلامه على ان الولد ليس في معنى
او حقيقه في تمام على السبب ولين من الامم في الامه
عنه وما ما يعلم من علمه علم ابي له فيها اذ لو دخل كانا ما
وهو اقل في ما بعد عنك به وجه اخير وان الولد في
الفرق بالعرف وحده انما سمع اذ ان غيره لم يطلع وان
جار واللفظ مشترك عار عن المرينه فالولي سوله سوا افساد
عنه اذ كان في المعنى او لا يعرف منهم منهم يعلم كغيره اما
لان من كان كملكه انا له امتحا واما وما فالكه غير له في
اجماعا بعض كونه لاما واما كان هو اما لم يكن غيره كملكه واما
انما السامع خبرهم غلبهم بقوله على اسم عند حمله
عن حقه الالف جمع النحاه في الطرفين ونسب الاحوال في
عليها وبالجمعا شرطين الستاء على من اسمها والعالى
بالنفس كسب معناه فعلى من كاهه اللهم وال من فالكه وعا
من عا حاه وان من نضر وانما من خله وادخل في مع على
كذلك حاشية الخالف للموافق والفقوا على حاشية غيرات

الى

ان المعالف حله على ما فيه مع الامور والمخالف على فعله بالكل
بمعنى بالبول فكان صحيحا وطفلا مساع اساق الله على الاطبا
وحده نفوس اللواد من الولد بالاولى بالامور كما حواله ل
لعله تعالى انما يحكم اى او بهم ولعله تعالى لكل حله
معالي فيض المعروف بالاولى بالامور فالحق به فالحق في
الامور بكنه بعد ان يكونها اى انما لك الامور بها العرف
بالعقد ما كالفراولى والولى واحده في عالم العرف وحده
ان لم يحل غير ذلك وانما قيل في فروع لعدم الامور ما في قوله
عليه كما تعلم ضرورة ان الحكم عند عقده فاعله والولى في قوله
اذا عقده بظلم عملها بمراد الله بقوله في الاحوال في كلامه
ما ايضا يبين من الامور والامور والامور في الامور
والعقود والعقود كالكلامه السامع على ما في قوله في الامور
لعلم اصحاب الفرض به دون في تمام بل في قوله في الامور
للمعنى كذا مع انه لا يلقى عليه ان يجمع الكل لعلهم المهر الالف
ولان الولد لا يولد معاه من كسب او لا يولد معاه والقرن في
فعل او لا يولد به اى في اى فان انا في كل الامور وهو العلم
فانما يولد به سلب عنه عليه السلام انه قال لعل ان من غيره
عرفت من معنى والولد من كل انسا رن وكذا لا يولد في احد
او بعضها والاولى مع الامور الالف في قوله لست لانا في
فلكا السامع للاحوال واما السامع فالان ما في قوله في
في الامور في حقيقه عند حوجه على اسم الاعرف في قوله في الامور
والاولى ما يولد منها خروا لجمع الامور واما في قوله ان
الحكم السامع بظلم خيال او لا يستحق ان يولد السامع في الامور
بما في قوله بالاولى والاولى من ما يولد من قوله في الامور في
لعمام معاه لانه كان حقيقه في حقيقه لعله الخلف في قوله في الامور

من جميع النسخ المانعة بعد ما كالات ما من حصل الامر كما ان
تفاوتها واحكام جميع النسخ اذ ما كلفه المعلوم
كما سيجي بالاحكام التي هي من جهة الوسط على اجلي
الفرقيات كما حقا ان جعلنا في صلح امكن امام غير الملكة
بجلاء حد النواحي والسير في نواحي الامارات والقرب بعد
طال ما لاني انما لي وهو يعلم المراد منه بالفرقة نقله
بقا للتقوا لم يملك ان الامام به مع كرمهم ومفهم مساوي
وتماز بها على وجه لا يصور توافيقها الكذب اخروا بالاجراء
عن مهم ضمير كفضاء في الاصل للا نفع منه في علم جرد الا فم
بيك ما لها معاً انه صلح رضي على على اسم وما كلف على
المؤمنين بعدى وقالت بعد لطفه ونقله للا اصحاب صلوا عليه
بامر المؤمنين واما جموده وطبعه المالك صلح ضمير السلام
لانا نقوله تعالى وانذ عسرك الا فم حيث جمع في عند
وما كلف اسم اليك يا يعني ويها نطق بك التي وصي في حلفي من
يعدي ما كلف على اسم انا ابا يعلى ما ما منك فقال على اسم
هذا التي وصي في حلفي من يعدي ما جموده وطبعه
المختلفة والاحكامها بحد الحديث صلح كان جردا تطويك
في من بعد قوله تعالى وانذ عسرك الا فم وحدت صلوا ما كلف
لهم خبرا بها باهات الامه ومنه لما اخي من العجايب فيك الذي
فقال رسول الله خير من العجايب وفي مقال له على اسم
الريضي ان كلفاخي وحلفي من يعدي واخي منة ومنه في الحله
قد لفت النسخ كلفه لا سيما عد من العجايب فيك وغيره في
في امثال هذه الروايات صلح في الخبر المتواتر جوابه
ما من فم من قولك يا خلكم فانه حلفه بعد ولكن كما صلح
طوعا لم احاط بطلبه لانا نقلنا لهما في الاما كلف

عليه

عليه لانه لم والعام لا انك على الامام عليه السلام والصلح لان
يعدي في صلح على علم النقل او بطلان كان بعد كما صلح على يد
حقيقه وطلبه صلح الصلح الصلح انما كلفه صلح صلح
وهو على صلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
المراد بعد صلح الصلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
اذا ما كلف الصلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
لا صلح صلح الصلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
وهو صلح صلح الصلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
لرحمان لصفه الصلح صلح الصلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح
والصلح صلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
وهو الصلح صلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
ان يكون اما في الاما صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
الاصول صلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
وانما الباقي على هذا الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
الصلح صلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
فلان الصلح صلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
والصلح صلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
في الامه خاصه لانا بانفس الصلح صلح الصلح الصلح صلح صلح
ولا صلح صلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
وهو الصلح صلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
الصلح صلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
بعد كما كلفه صلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
الصلح صلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
في الاما صلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح
على الصلح صلح الصلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح صلح

الامام هو صاحب كل امام لا امام ما ان يملك صلاح الامام
 بعينه او قتلها او اطلاقها او نهيها للامام ولعب العهده عن
 الامام على وجهه او غيره من كل من جاز عليه ذلك الامام
 حاله مع وجود الامام سا والى حاله مع عدمه في القران الطامه
 والعهده عن نفسه لغيره وكل من اصابه حاله مع وجود الامام
 حاله مع عدمه فيها صلاح الامام مع ان كل من يملك الطامه
 للامام اخذ منه استقلال الكلام انه يعلم احكامه وصلاحه
 للامام الا على فان منع التسلط لغيره انما يقطع الاجرة بالقران
 ولا يسلط لمن امكن ان يسمع في القصر للامام او لقران
 من غير الطامه عن الامام لان كل من يقطع حكمه عن
 الامام وحده وخطبه يستغنى الكل عن الامام وهو باطل لما
 اجماع التركيب الذي للفرس من انطقه بقران الامام
 وذلك منزه على وجهها البنا لا يمنع الطامه الا على كل رجل
 الامام وطامه اخرى الغيب والتلانا والامام بان كل الامام
 عنى والاني باطل في الامام بقا عا وعنده كما بعينه الله في
 به فكله معصوما وعن الامام او كل الامه او اصل الامام في القران
 المعصوم بقا عا وما تا وجهه لسان في لجان الطامه على كل الامه
 فقد تعلم المعصوم منهم لجان الطامه على كل واحد واحد
 على كل الامه الكل اي عن الامام للامام على ان المعصوم كل الامه
 وايضا اجماع في كل الامام استعمله في طمعه منها في الامام
 كما لم يكن معلوما اصل الامام على منزه عليه مع ان الامام
 الامام استناد على علم الامام اسما على كل من يملك الطامه
 معنى والعهده فلم يتركها في العمل بالصلاح معنى الامام
 فالجواب للسر عن الامام والامام الامام المعصوم والامام
 الامام جاز الطامه معناه معناه في كل الامام
 الامام

الامام هو الذي على النبي عن المكره وانه بقا وبقا واما الامام
 بقوله تعالى اطعوا الله واطعوا الرسول واولي الامر منكم
 لمدح من خطاكم بقا لفرس من بعثه اذا انقضت فقل
 ما فعله وعلى يد ياربنا بخطا لم نجب انما بقا لاصلاح ما بقا
 الخطا وهو ان يصبه الله ايسر له من غيره من صيغ
 ان يكونا حتى يدعى من عطاء الامام انما بعثه على عقولهم
 للعلم الفرضي بان من كان عهده اليه من علم كان صحت
 الفرض من افع بعينه السمع من كون عقولهم صحت عقول
 العبد كان الامام بعينه واما انما بعينه وهو باطل
 والمعصية اما لا يسمع المعصية قبل المعصوم من منع منه الامام
 ما لها في الامام في بيته او غيره من امتاعها منه والامام ان
 المعصية كسب الامام وانما العلم بعد علمه لم يتركها
 وانه حثه كطامه الامام بالقران فكان عا كونه وكان
 عن الطامه وهو باطل وما ما بعينه التسلط وهو على
 اما الامام في كل من يملك ما بعينه غيران لله في
 الطامه لا حلها الا على دعوى ما حلها الامام السمع بشرط
 ان لا يبنى لاحد الا مطرد ما سبها ان جده عنده لا وان الامام
 ان يكون بعينه او بعينه فيه بقا عن الامام في العلم قال
 المعاصم ومناقض الامام اما انما لك العلم بسايع
 المعنى في الامام والامام الرابع انما يتركه الامام فان
 احكامها تكون الامام معصوما ومعصية ما في هذه السوط
 فتح الامام للاصغر لفرس بعينه في معنى وجوده كعلم الامام
 افضل من بعينه في كل الامام في اي كونه الطامه العلم
 بافعال السمع والامام بعينه والامام بعينه افضل
 الامام اصل قوله في الامام الامام الامام العلم

في الفري وجوه اخرى لا يان مثله لها باره اوله صفة انما به
 لعقبا ليدلوق ما نه على اسم كلهم سلكا وانهم صفا ولهم في الجمل
 ما هو يشانه وكما خفا انما من شوقه ليدلوقه لا دفعها مما امك
 وما ذلك الا بما رضه انزل لانه على اسم طلبها مع علم المانع من
 لنفسه كانه كان على ما منه خاف عن العرب وبعده جلا
 الوطن ومنه ولما اتفاه لفتاه الساكف لاطل لقريل ليهارها
 اوله للاطلاع والادب اطل فهدى عقبه العوى في رقا ليهاره
 ولم يوجبه لتتابع العلى وبنى انما رفته ومعدا لالهجر كما لا يوجبه
 عدلهم الى المال والها والرضا بسترها والاهل والولد وملك
 الاك حلال ولا يح على عزم عن المعارضة مثله ما كونه عقبه
 مع اللطافة كما قطعهم بالهوان لانه انى العراب عقبه العوى انى
 ومطعمه بايقا ولنه ليس على سبيل العكس وانما احسان عن الف
 في الطرفين الماخى كالمصنوع الايمان كالم المالكه وفي الطرف
 كعوله كمنطقه لا يحول الحرام واللم طيبه التوم وقوله على اسم ليهار
 مملك الفه الباعنه وقوله لا يرضى بقا ليهوى انما كمن
 اى للعهد كمن سروطه والما سطن اى لاطال من صهي كمن ووجوه
 ولما يرضى الى المولى ووجوه منوا حجاب على وجه العدى
 افا جعل الاماى حصصا وان لم يان اطل المولى العوى الهمصر
 ما يرضى على اللقتل والقران ووجوه اى الحبا رضى الفضا على وجه
 الصدف بحجره بمصدا حكما من الطم والحق على يد باقى حيزه المصون
 متوا من به المعنى لاد اذته السطح كعبارته متخاى على حيزه
 كاسماع اجماع كمن الاحبا رضى من واحد على الكلب كمن رضى علم
 وسما وحاكم ما لا يرضى ملكه ان هذا الجرح معناه بالهوان ليهوى
 انه يمنع ان لا يكون من مقامه كما كالم التوم وفضل بعض الاما لى ان
 صحح مجراته عاد اسم بلع اربح الالف ما اما الالفه ما امر ان العوى

داله على الصديق بالفضل وهو لا يصفى بالعلمه هذا
 الارسال لغات وامدادا فلكا ما مع اجوتها للظلمات
 وانما هيئها لافضا رافعا بالانصاف اسم في الحار والقران
 وانك لو عتقتهم من الجهل فنه فهو باعنا اما لا يح
 المتبادر منه هو الهفه بها مال الرطام والدرى للموسى والى
 من لا ساعه اذا العرب ودها على مثله بل العفه ففر الله
 بعنه بلقاسم عن المعارضة ما بالفتى الا ان يثله فترتاد
 وحفظه اما ان يكون من غير لولا الفنا طوعت كذا لاطاع العاق
 اولا ولا ملك اما ان سومت فلك على اجماع الظالم ساوا
 فلا ولا حوا من قال ان الحان للظلم للفرب على هذا المذبح
 ولا سلوب الخالف لا اسبطه لمقام من خواصه ونفاله
 واستجاده واحبا انها متوفيه على اجماع الكذاب والساى
 وه ما بالالحا ما ان اعان له معارضة ولا غير المنه العبير
 عن المعنى الصحيح باللفظ السالم عن المعقوله والبراهه والقتل على
 اللسان والمخاى من الاسم رومان يلفى بحرا ما عباد كالم
 على المعانى لا يله اما ان يكون ما عباد طوله فاسطانه لى جمع الهوى
 اوقا واوراى قول من حسب ان اعان له خاى عن لاما نفع
 طوله والساقى اما ان يحجر عن العرف عليها ما على الله نقل
 او الجرحه على ذلك قوله بعض السطن حب والوا ان اعان
 كاستماله على المصائب والاحبا رضى الفضا مع الاما به اللاله
 على علمها والساقى لا اعان ان يفرق اذ لاله الا اطل افا كان
 قول من اعترض اعان انه يرضى للعاقى بالتمنه والحماى
 والساقى نقل من اعترضه الصاحه المنه باستمال الظلم
 على وجهه لا سمان والتمنه والفضل فاله لى حيزه واما
 ان اعان اماله من اوله اطل الله السطن للمعقوله ونحوه

النوع اجزاء من الرجال اذ قد وقع في هذه الاعمال عنهم
الظلم عن ما يقفه للعلم الفرضي ان من انصف بوجهه
الصفات لغيره بوليا ما يقفه كما يعتد المن لم يتخذ منه
مما لا يقفه ايضا وما اعطاه من عالم بغير بقوله ودعوا
لا اله الا الله ومن عالم غير عالم وهذا النصف في النبوة
اذ لا يقفه بل الاصل في صاحبات الصفات لا يقفه بل
في حق الحكام فالله في النصف حكيم ويا ستم في الدنيا
الدهف بالحق في الدعوى والحق في الدعوى وعزم من
سبها في علم عقته طرفة مع اجوبة في المطقات
وطرف اعلم ان براءة عن اللب انما يعلم بطول اجرة على
ما يقفه بغيره ما يقفه في ما يقفه مع خول الجاد
عقب الدعوى على المطالب الدعوى على ما يقفه النبوة
سوء الاعمال الا ان يانه وطاهر بالحق واما مع منه
اي صلو ان النصف اعلم لو ما مع الفناء لم يقفه اليه
وهو طاهر في ما يقفه في ما يقفه النبوة مع ان جعل
او منعه لا يقفه لساواه الخاد له فله سنوا الكلي
العاديات فكل يدان بغير عقبة الدعوى يخرج الارباع
وان تكون مطالبها ادلها كما يقفه بغيره في
نظف عليه ما يقفه في دعواه فاحسنه كان كما وانما
عليه انما يقفه مع المصدق بالحق فله في العلم لا يقفه
كما اذا قال امير بقوله اذا سا هدوم اني فعل كما عند
سوء ما يقفه في نقاش به تقفه في دعواه فاه انا
عقب دعواه الربا له كان مع الخواضع السابقة واعلم بان
فعله من عقلة ويزك تقفه مع ما يقفه اذ لم يوجد بل يقفه
الحا انما خاخر عن حرب قطره في طاعة واستولى على

من ليس الملك على سحر ملكه بعد الطلوع الا ان كان
لصحة عقدهم باوكا للهدف فام رطل في دعوى هذا
الملك اسكره كما وهم سكونه واية صدق في اذات الملك
لجان اليهود من عا وكنه تة طلائه اذ اعلم له ذلكم فالت
ايها الملك ان كسما وما في دعوى تقم من سوك فان عند
قائه عقب قوله يعلم الاضربنا مطورا ما يقفه لصدقه
عزله قوله صدق للقرينة اذ لم يقفه العمل من الصدوق
ومن المصدق بالفضل على الوجه المذكور وانسكتا في النبوة
هنا كشد السوسطانية للصفحة انما الما لم يقفه
سوط لغيره لعله انما يقفه انما يقفه داخله ما يقفه
الملك والحق للنبوة لهم من مثله او يقفه السابق
كقوله من فعل الله او يقفه تقا واد هو من تقه تقا من الناس
ان يكون الخوف في ان الملك لخوان خرق العادة غلقه
الساعة كما يقفه السموات والقبائل الكفاك ودر من اخراجه
وقم احتار في الكلمات مع ما يقفه من الخواص
على يد المالحين كقوله من من سقوط المطر في من السجدة
فالرب في قصه الذي من المطر على الغنابات ودر من
ما يقفه عليك بعضها ولكن الجاد يقفه بوجه الما لو
حار وطور الخواص على يد غير النبي كما قاله في قوله عليه
بعد اخرى وان لم يعلم عنهم اذا هو صودا كما يقفه في سبهم
سليم النوب لانه خرج عن حلاله لانه اطل الخلق
انه فعل خرق العادة وجوابه منع خروج من اذ يقفه
حيه تقم وعن ما يقفه من وجهها من وجهها من وجهها
بما عن حد الاعمال ان السابق لوجهها تقفه على يد غير النبي
للغير من تقفه اذ يقفه في وجهها من وجهها من وجهها

الامر في

انه مقتضاها لفضاه مع ابياس الحاجة اليه في الامور والابد
 من اجتهه ليرضا له بما مال كقول حق حاد وعلما هضه ليوث
 وما كلف فاصنع الملك باعنا فكا حفا ان الحاجة اليه الخاله
 امي منها لا اللدع الساع ان الناس يحاجون لاننا انما انما
 العلية من الاحاطة ويدر الما نك وللك والاساسات العاق
 ولاضه وفضل كل ذلك يعلم بالبعثه وان علم يحل في الحكمة العلية العا
 انه احفا ان العقول البشريه منه بالاضداد كالقوى والسهوات
 والمغفله والهمم والطماع ما يله بالطلع الا باضاد مقصود المقبول
 لا يوزن في غير العا ببعثه انما ب المكلف المنهج الغير القوي
 وغير العا ب عند طول العطره المسمم لكفنا كبر عنت والسر
 مفر باله لا استماله لا وامر الطاعا ب كمالها عن العا ب كل ذلك
 يعلم من عطره ومع العادات والطماع بالبعثه متله عا هذه القوا
 التي هي للمنه الخاليه عن العا ب يكون حسنه قوله وشمه البراهمه
 ان له لا ما طاع جوابه وهي واحده ما كالكلم
 بوجودها في الكيفية العلية ناعا ما عتده فعالب الغيره بوجها ايضا
 لان البعثه معينه للطف في انظف العا ب السعي لا ما يعلم ضرورة ان
 السمات الطاف في العا ب ان المكلف اذا كان موطبا على ادا
 الواجب بالسمع ممتنا عن الما هي انه عه كان حاله لا فعل الى
 العقله والله عن الما هي العا ب فرب ما ان الم يستعمل بها يعلم ذلك
 بالخبره والاعباس العا ب مستعمل على الاطعمه في العا ب واما يعلم وفوه
 ان العلم بالعباد والحقا الى اصل من البعثه مفر الى الطاعا وهو
 لطف كانه يعلم المصروف اليه عندها تحت طر من مصلحه وبقا سله
 المقربه لا ادا المكلف العا ب المحبه عن محالغه مفر من مصلحه بالاعلمه
 ان يعرفه بالعلم فهو لطف كالا عني عا هذا المقرب وكل لطفه واجب
 والمكلف السعي واجب فكا حصل العلم به الا من عجز عن السعي
 بعينه

يجب وجبه ويعتق ان الام الواجب المطلق لا به وكان مصلحا
 فهو واجب ويجب احاطة عهه للفقير قبل العا ب
 والعا ب وجبه عتبه عن العا ب قبل العا ب وبعدها وان
 بالعهه ملكه بشا منه منع من العا ب مع الملك عليه وجوه كبر
 المكربن قبل العا ب عا ب وسهوا وقوله سحر باحتار ولاي الا ما به
 وهو منع من فعلها عا ب وسهوا جمع العا ب والبدن له معصوما
 فبا يوشى في الاحا وبعالتهون فبا امر با حايه او لفسانه في الاموال
 والفقار وان كان وفما بقت في العا ب مصلح فيه العا ب عن ان
 مطلقا طول عهه كرايا وغيره متعلما بالاداء او غيره ويظن ان العا ب
 المنه وغيرها عا ب كونه لوجه كراي وان العا ب من عا ب
 بالاسما الطاعا ب فكا نجا من عا ب لهما من عا ب لا حصل الا بال
 والطاعه ما به لا حصل الا بالعهه وذلك كان الناس لو جودوا مصلح
 العا ب عنه لمتنا دوا العا ب مصلحا دعوم لغيرهم عن عا ب
 في اعينهم ما عطا ط من عا ب واحدا هم وهو عمل بالعرض منه السالي
 لوجا نصلها العا ب عهه لوم اشاع الاساع لا اساع تنا بع
 العا ب الا ان السالي ما طل او فكل بعنا العا ب من عا ب
 كاشفا ما به البعثه عند عا ب فكا عتبا بجهه اذ للعهه منع
 فضلا عن تنا بع من فعلها ب ما بقية فكا عا ب الا
 مصلحه منه وبه وجب عا ب الا عا ب اذ العا ب عن العا ب عا ب
 ملهم الاياه ومن عا ب عا ب وكا عا ب العا ب فكا عا ب
 الصفات كرايا لال العمل عا ب والمظنه وحده العا ب عا ب
 والعلة والماله كل ما سواها من عا ب ما بقية فكا اشاع عن عا ب
 دعوه واما سها من العا ب والعلام والبرص في اللغه والمكربن
 في السبه ودناه العا ب وكفه ولما لنا فالا كل عا ب الطاعا ب
 مما مصلح في العا ب وسها فكا كان حله هذه الصفات من عا ب يمكن

وكان ذلك ما له للغير لا اذنه محضاً لفتت ضامناً واستدراكه
 بالعتل وانما اللام ظاهره لنا مرفوع فانه فوت بالعتل ما كان
 مستحقاً لها من الاعراض والامه على انه يجوز الامتناع ويؤيد به
 قوله تعالى برضى احد العاجل مسج عنه لولا ان الله على كل شيء
 قدير عالم في العاص من حبه لولا ان الله على كل شيء قدير
 فالعهد في العرفان على واحد على الاحياء والامه على
 بقية حيا ما ذالوا بطلوا بواحد منهما في ران بعض وليس في
 العقل دليل عليه فوجب العرف فيها مستحقاً ان يكون احد
 الحيوان لظها الغرض من المظن وهو ظاهر اذ يستحق الا بناء
 من العقله بسببه ومع ان يكون لظها لا يظن منه لاداعه
 ويؤيد به سطح التكلف محضه كما تكلف بعبه فهو لظها باعتان
 ما كان تكلفه من عبه وان تكلف ملا لظف
 العرف ما ليس للغير العرف ما استغنى به الى سوا حل او حرم للغير
 ولهذا حال اوقاد السراق حرمه وقد فان عاين الاب طوا
 عمن بالسرقه وهو ما مرفوع ما ان العرف باعتبارها بالحق لم
 من العباد الصبر في كماله الولد ملكه بصره ما لم يملك العباده ما
 لم يملك بالحق به ولم يملكه احد المرفوع عنه وهو بيان القدر
 قوله تعالى فما سبقوا ما رزقناكم في الامر بالانفاق من الحزم حال
 من الله في الامور مستفاد انه تعالى لو من عنده سوا كان تقسط
 الكسب او عرفت سطره كالمراث للفتة حالها لكل المانع مكل من الاموال
 بما وذلك تنوعه للاسبه واحصاه بالعباد من العباد
 للمكروه في المرفوع من المكونه ومعنى فانه حالف للهي لانه لا ينفذ
 بما يوافقها ما لكل من لده في راق حقاً
 والسعي جند الحزم طلب العرف ومعنى بعض الصوفيه في الكمال
 واوجبوا العقل لاجل الاموال بالخلاص على وجه العذر من
 النفس

القدر منها يجوز ان الطلب مرفوع في المحرم وانها في طلبه ساعده
 ما خلد العرف والمخرج من مالها الحان والبراعه من الارفاق
 لانه يحصلها وهي محرمه ملكها الطلب وهذا او لا ينفذ العلم
 اذ السيد طاهه في الملكة والحل والحكم على الظاهر شرعاً الا ان
 بما رزقها انما من استغاله بحسب غيره مرفوع او ينفذ لك
 والساعده حصلت بالمرزوق الا ان من بالهات كسب وذلك غير
 منفي والذليل على الخبا يانه يدفع الضرر بالمطون وهو مؤيد
 في الملكه عنده مكاناً ولو حيا ومطلوب الجواز كما ياب من قوله تعالى
 ما سفا من رذل الله وعوله ما سفا دامه والذى سخر لكم الملك في
 الحزم لسفوا من عضله فالا حرام سلفاً وطفا ما سفا لاننا نعلم
 العرف بالعرف من البيع والحنافه والعباده والجان على
 بعد هذا المعنى عن انا هم بر السعي منه بل حرام وذلك عند المال
 لسوق وذلك اذا اباد ما حرام العباد ترفه العباد وما لا يفسد عليهم
 فكل ما حرام ذلك عند العباد عنه ويدل بحرمه ذلك اذا منع من العباد
 او علم انه مرفوع في محرم والسعي وهو ينفذ العرف
 الذي يباع به الشيء فانه مستقيم لا رخص وغلا في الاموال في العرف
 البارز عما كان به هو دوا وانما لظها العرف المرفوع حارجه
 فكل ما يباع بما حرام وقت البيع ومكانه فيها اذ كانا عند البيع
 رخص سعه او ان رزقه بالعبه لا الصنف اذ ليس وقت سعيه
 كما رخص في جهال الخ ما لفته لا اللاد الحان اذ لم يكن سعيه
 وهو المرفوع حط سعه المرفوع في الصنف في المكار الذي
 سعيه فيها اذ يباع رخص الخ لا ينفذ في كل منها بل يكون من عبه تعالى
 احكاماً مستفلاً في حق العباد وذلك بان يتكلم جنس متاع معين
 وتكثرت غنايات الناس فيه فحصلت لظها للاصطحاب ويكفون
 بالعلم بان يكسب حثله ويضربوا عيهم في طلبه فيحصل الرخص ويكفون

يكون من نفس المانع للعبودية المطلق من الاكل والشرب
 ان يذاه بكل ما حصل منه لانه العوض وهو كما سحر ان يكون منفعه
 معينه وهذا خلاف العوايب او جوب كونه من ملاك المهوره
 له على ترك الاكليات وتحويل المانع بتركها استغناء عما هو الوجه
 الا يتم به دار الجبار فيمنع ان يفتي الله سبحانه ويضع عيبه فيكون
 المستحق استقامه ولا يصبه من المستحق عليه في الدنيا والاخره سواء كان
 المستحق عليه الارزاق او غيره في حال ابراهيم وجعله في المحمود عليه
 حسنا بكونه استقامه حقه عن وجه حله ولا يفتي منه وبه فالله اعلم
 بما في عبادة الله ذلك لان العوض لا يعرف تقديرا وكما عكس
 استغناءه وانما ان العوض هو خيرا الاخره لا من وجهه ولا الاخره
 مطالته في الدنيا لا يورثه وابتداءه من ان العلم الاجمالي يقتله
 كان في حاجه الى العلم المفضل منه وبكفه ان يملك نعم القيمة عن
 الله تعالى ان يستوفيه منه في العلم انه مؤخر لغيره في العلم الاطال
 في الدنيا كما في استغناءه عن العلم المفضل عن استغناءه في
 منه مع اعطان الاباء الهبة منه وفصل اوله من غيره في العلم
 لا يستقط العوض ما اريد ولا يرد ان كان من علم العوض لا يفتي به
 ان ذلك عتق لا يخافه عن السمع وسقط ان كان من علمه العوض عن
 يفتي به ما في حقه وله العوض في حقه على سبب عند استلاله نظام بين
 المعلوم والحابه المعلوم له وكلامه يخرج حيا وكلاما
 والعوض حكم اخره وهو ان العوض اما عليه تعالى وعلى الاولى
 بحسب من ينظر الام الاصل منه سواء كان بفعله او بملكه لما على وجه
 العلم كما في العلم المفضل كالفخ الغدا للوليد وبكفه بالاكفون
 واجبه على وجه يفتي به العلم بالام السخص به العوض في الدنيا
 يكون طالما وجهه بقدر العلم كما انه لم يفعل به في علم الثاني فيتم ان
 العلم واما ما له من اللذة او الرابح على ما در استحقاقه من ان العلم علم عليا

علينا مفرق العوجان بان ما وجب على الله منه وحيث بلغ حلا
 لو خسر كل عامل من تحمل ذلك الا لم لو انك العوض ومن علمه حيار
 العلم وسواء يجب علميا لا بد من المساواه لا طامه مستطوعين بالقر
 ما بها كان العوض على العلم غير متصور فان من الناس من استغل
 طول عمره بالهيبه والعقبه والاضراب بالخلق في ان يكون له
 اعراضا يوازي هذه الاضراب بما استقط لان الاعراض الواجبه عليه
 تعالى في اللبس لا للبدن الكندي على الخلق ولا بد وان كان من حيا واما
 فيكون في ملك الاعراض فما غواض المخلوقين في الاستغناء حيا
 من اخره الاعراض واجل الاجل الوقت وهو
 ما معانته امره من غير منقلم ان الله لا يهزم كقولنا على طوع
 النفس واسأل المطاوع والعطير اذا كان محي زده معلوما
 والاطوع واسأل المطر من مطوعين وما ان الوقت موقفا والوقت
 وقفا والهم للوقت والحاد العلم هو الوقت او العلم كما في
 واجل الحيوان للوقت الذي علم الله تعالى بطلان حيوته في
 فاحلقت في بوبه الطاله والنقان فاحلقت المقبول كعلم
 ماتت الحبه بنعه فالمقبول مات في اجله المقتوم بل علم يستل
 لانت قطعها وقال نعم من انفا وذه انه كان في عين الله اوله
 يستل وانما رغبوا في الامرين فكل مطع واحد مما لا يعلم الله تعالى
 في العلم في العلم انه تعالى يعلم موته في ذلك الوقت قبل موته
 العلم مورد ملو لم يفت في العلم عليه جهلا فلا علم لانت ان
 لا يقتله لانه خلاف معلومه تعالى وانما في حال وجوبه ان
 العلم لا يورث كما مر من علم موته باليستل فيعلم موته به
 في ان يكون له احلقت لحدتها ما لا في العلم في العلم اي علم
 بعد علم التمثل كلف بعد من خلاف معلومه تعالى معلوم
 الثاني لو وجب موته بغير علمه لا كان فانه طالما ملا

او اعني في حق العوض في المال فليس قسرا العوض في الدنيا
 الام حيوته وهذا منى على ان كان انقطاع العوض لا يوجب
 ابطال الاضمان كلها في الدنيا ليام حيوته من سوانه نسطح اقول
 وان كان لا يوجب الاضمان فانما انقطع العوض في كل
 ان كان من اصل المنة فما علقتم بمعنى ان يعلقه على ان يعلق
 بعد ابطاله اليه ما لم يذبحه وان منع في المنة فحذرت من اى ان يعلق
 يكون ان يفتقره على الاضمان على وجه لا يقطع عنه وان اقطع
 يتفضل في مثله على الاضمان لئلا يفتقره وان كان من اصل الاضمان
 مثلا كان وكاف ما كان فمالى سقط العوض المستحق عليه حتى
 عفاه اذ منع القرض عنه ايضا كما يقال بالفتح غير ان يعلق
 له سقط ذلك القرض من اعتباره فلم يفتقره الا كان
 راحة فذلك بان يفتقر القرض الماتى على الاضمان ولا يفتقر
 الحقة ولا يجب اختلف في دعوى العوض وعلم من
 الشاى او يعلق عمن العوض كما يقال اسما له على منع راحة
 على ان كان المنة لا يوجب دعوى العوض المستحق وكان
 حقه محمدا اذ هو من اذ لا يملك دعواه وهو لا يملك الدعوى
 منهم فانه لو كان دعوى العوض شرا لكان لا يملك الدعوى
 لعوض مسقط والاصل ما لا يكون من جواز تعلق المنة مع
 المبادى الفتنه ما لا ينعى ومنتزعه من المنة حتى بالفتنة
 مسقط وهو المطلوب والسابق على الاول وقيل عنه انه رجع
 اذا اوج طله لو كان من اذ لا يملك دعواه في المنة ما حذر
 الاله به وجوبه مع اسفالاته اذ لا ينعى منه علم الدعوى
 اذ لا ينعى المسقطه لا ينعى دعوى دعوى العوض وهو غير جائز على الله
 لانه منع للوجوب ومنع النعم لجواز ان يكون له ما حذر
 الاخر على لا يعلق على ان يعلق المنة الا ان يعلق
 ولا

كما يتم في الامم اذ لو قتل احد وجب ابطاله انما وان حذر
 الاضمان واما انما انما انقطاعه فليس له ما يقطع انما يقطع
 من المنة وكالم السابق فليس العوض المستحق المنة
 فليس دعواه على مسقطه المنة انما انما انما انما انما
 فلو الاضمان في المنة ورد عنه ايضا لئلا يقطع من غير
 به اما يفتقره على الاضمان على وجه لا يعلم انما انما انما
 الاضمان واسفاره فيها واما انما انما انما انما انما
 ذلك العوض والتمتع لم يقطع ولا يفتقره ما لم يعلق العوض
 الا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 العوض المنة على انما انما انما انما انما انما انما
 من دعواه المطلوب اذ يعلق العوض على المنة المستحق
 الاضمان اسفاره اسفاره المنة المستحق انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 كل عوض المنة المستحق عليه عوضا اخر مسقطا للمنة
 المنة وهذا ما في ما ينعى فصل المنة انما انما انما
 به على وجه لا يكون دائما ان يفتقره على الاضمان على وجه لا ينعى
 سهل على الاضمان وذلك لان العوض عوضا اذا يفتقره مستحق
 مستحق والمنا في حقه من الاضمان والمنا انما انما
 ان يكون العوض مستقورا به لاجب يكون عوضا ومنه المنة
 المستحق لوجوبه افتقاره بالاجال وانما انما انما انما
 والعرض هذا المنة لئلا يعلق المنة مستحقا انما انما
 ذلك والمستحق للعوض كما لم ان يفتقره مستحقا انما انما
 وللتواجب ان يعلم انما انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 العوض ولما لم يعلم ان يفتقره يكون عوضا من المنة انما

لم ينزل لفظ عاقبه ودفن ايضا من ثباتي وظنه فما بعد
 بان العوض كما هو الخنزير السبع كما هو النسيان في المطر والندى
 ايضا ما وجبه التي يربب بها الامم حمان على الارض على ما هو
 الامم كما ان اب الامم على الكلف كما لو مضى ما به عليه ولا كان
 طالما كما ان اب الامم في نفع المانع على ما كان كونه على
 لم يزل العوض كما هو الملك والمهنة على ما هو عليه باسماعه به تقيد
 حقه او نفع الامم في نفع الامم على ما هو عليه وعلى ما هو عليه
 في نفع الامم انما هو اسباب العوض ان كان نفعه كما هو
 والى صحتي ودارته عليه تعالى سوا علم على ما هو عليه وعلى ما هو عليه
 ما هو عليه ويلي به حبه او طبا ما به كما ان عليه او على ما هو عليه
 او نفع الامم على ما هو عليه وعلى ما هو عليه وعلى ما هو عليه
 ففوق العوض عليه ما اذا كان النفع مستقلا لا يفتقر الى غيره كما ان العوض
 عند المطر عباد ما اسلك ما حجب ذلك الا ان ذلك ينفع فلا
 عوض عليه تعالى فانه اذا نفع من نفع الامم السراج امره تعالى انما
 باسناد العوض كما في النسخ والاصح او لما حبه انما هو ما به حبه
 العوض على الله تعالى ايضا لخصه بالم بار كتابه بالام لا يبعث كل
 على نفعه بحسب الامم الا انما جلا للمسا من يكتفي عند
 المائل ليجارح الصيد وفيه الامم نفعه على العوض
 على الله تعالى في عوض الامم انما هو عليه وعلى ما هو عليه
 الامم على الحيوان وقتل الامم وقتل ان كان العوض مضطرا
 انما هو عليه في الجوع ويخون كان لا يجد على الله وعلى ما هو عليه
 وظلمات في الطقات ما شربه كل يوم واحدا وهو الامم وحده
 لان الله تعالى كما ما عطاها الله من اسنانه وآله الامم والى
 لا ما انتهى كما ان جرحه من العوض وانما هو الامم وحده
 حالف اذا التقيا طلال ما ما وسجده ما حرقوا وانفسه السبع
 ان

اذ كان ما حبه في الملك عتقت الفلح لجرى منه الله به عيبا
 طينا الله على الامم المنوع فنه سبعا وكان العوض واجبا على ما
 لا عليه تعالى وكذا الظلام في سبعا العوض على ما هو عليه
 ولما وجب الله القتل عتقت ما اسهوا وحسبا سوا منهم انما
 هو الامم الله ما العوض علم كما على الله وعلى الامم لتقوا لهذا
 الامم في سبعا انما هو الامم على ما هو عليه وعلى ما هو عليه
 في خصوله من سبعا الحيوان عليه بالاعمال بسبب نفعه وعلى ما هو عليه
 ما لا يمكن ان يكون في الكفر كان من فعل غيره كما للملح والما هو عليه
 على الامم والاسفاف منه ولا نفع الله والاسفاف
 احلقت العذابي في الدليل الهالك على وجوده قبل حبه القتل
 للونه من سبعا ما بعد عبادته فقلته لا تقار بها على الامم
 اوله وقتل بالسبع اذا القران باطوق ما به نفعي من عبادته
 لا يلزم اخذ العوض من اطعامه ما له لا المطلبوم على ما هو عليه
 ان نفعي مطلة الامم اذا السبع لا اوان انما كان اسما للامم نفعي
 نفعي من نفعي والخصا بها وجوده نفعها لا العوض بلان
 سبعا العوض نفعي لا نفعي حق المطلبوم ضرره انه جعل الظالم
 من الظلمع امتكانه نفعه وانما هو المطلبوم كما ما هو عليه
 فما رجعته ما يبعث وهو فتح لا نفعه تعالى وما السبع والما هو عليه
 على طلب الامم نفعه بعد القران به فالنفع على وجه
 على الله انما هو المطلبوم من ضرره المطلبوم عليه في اللان نفعي
 يوانى نفعه ما لا ملأ يوانى نفعه اذا العوض والحب على نفعي
 لا بد منه من المساهة ولا كان حقا على احد اللان نفعي ووجهه نفعي
 منهم لوانان نفعي من اللان نفعي ليعوض اليه نفعه تعالى
 ينفعه عليه بعض نفعه ولكن نفعه لا المطلبوم وهو الذي اد
 النفع الاصل لا المطلبوم ليس واجب كما سبعا واجب نفعي

فعله
 من لا العوض للذهب كذا نفا وشرط حسن الا ان الذي
 تعالى فكيف سجد على الفضة البرياني سئل على اللطف بالمتار
 اما غيره اذ على سبيل من عن العوض العرف الذي لم يزل اليه
 بل لا يكتفي بالادب والادب عشا واما سجان منه تعالى ولا يعلمها
 فبما الفضة من لا ان حسن او اجمع الاما في العوض والاعراض
 قال ابو هاشم فان على وجه الامور طلالا او عشا وفضل الصريح
 على العوض الفضة سئل على اللطف لظن ان سئل عن اللطف
 انه جوفت كذا لم الذي فعله تعالى للاسحمان فظن عشا كالم
 كوض العاشي للونه لنا وصل لا سحره فبان ان يكون عشا بال
 ويكون اتصاله عاجلا للونه لظن العوض للظن سئل في العقوبات
 السعد ومع العاشي عشا الجوار منه الونه عشا اوقاف
 البلف شعرا ان الامور المستحق يجب ان يكون عشا في غير المستحق
 لا بد من اجماع الامور ما لم يتم انما اذا استعمل الامور اصله يقال
 على مجرد اللطف فالاعراض دون العوض كان كافا في حسن
 للاعراض فقط كما حاد في حسنه لا العوض اذ الامور كما في العوض
 عليه وكذا سحره العقل للوضع للوجه اليه لا في العوض
 المبال للظن عشا العاشي اللطف الذي يضمنه الامور لا حط الذي
 فحسن فعله كما حاد اليه ولعل الرجل انما لا يملكه في العاشي
 الولد عليه عوضا لعوده ليعنه اليه فكله في الحنا اذ انه لا يملكه
 حنه كما قال به فلا يتم لا في العاشي الا في العوض الذي
 لكان سجا ملبس من اخر فخره عن الضرر والاعراض المستحق
 حيا للظن عشا لاجل الا في العاشي لم يحس عشا العوض وهو قبح لو قلنا
 استحال الذي على اللطف المستعمل عليه الا ان حسن من العاشي في اللطف
 باللك كما جعل الامور حسن من الله افعال الامور لا المظن للفضل اللطف
 العوض وهو كالفضة البرياني الذي يرضى به العاشي ان علم حصوله

عندك ما سمع لك من هذا الا ان العوض للوضع في حقه ليدى المصلحة
 احتيا بالفضل الا سفا بالافادة لوصول الامور التي يرضى بها
 ولما كان في حقه فكل من يحصله فوضا لاسيه المظن يحصله
 باي الطريقة شأ وتتح عندك الحسن اذا المقتضى المستحق
 الضرب على حقه في الضرر وما له ابو هاشم منفع ما انما يكون
 حكمه لولا عطف لوقف بحصيله الا لاما اذ المراد ان كل من كان فيه
 فلا سبب انه في حقه فكل من الامور اليه عشا لوصول اللطف
 المقرب الى العوض دونه سم كاستشرط في حسن الا ان الاصل
 منه تعالى احتيار المال في رفعه السع الاول عليه بالفضا اذا الفضة
 الاصل من الله في ماله بل يطلع لاحد كما سكا وت فيه احسان للمالكين
 والاختيار بالفضل كما يكون على سبيل العوض الذي هو العاشي
 هذه المدة حسن الا ان يفتي للاختيار بالفضل بل على العاشي
 لغير اخذ على سبيل من وال باجماع الامور من الله انه لا يرضى من
 احب اليه كما في الساهل ان عند العاشي كما لا بد من الاحتيار
 وجوابه مع ذلك لا يرضى بالاحسان اما صاحب الحق لا احسانه
 ومانه لعدم اطلاع على مراده فاذا كان الله عالما فاذ اطلع
 على العوض يرضى بالاحسان للاختياره ولو تعلق بالفضل للاختيار
 ولا يتحيز ولا يبدل اليه كان فيه نفع بعينه في اسرار بعض
 هذه المسائل من لطفه كلفه وللا عطف فقط لفضاه وكذا كان
 اللطف والعهود منه على الاعراض المستحق
 الاموال الصادرة منه تعالى استلام العوض نفع مستحق خال عن العظم
 والجلال ما لمع ان كان ابيد من غير اسمها ومنها لفضلها كما يكون
 عوضا وكذا ان كان سعيها والى بها في العظم كالنوا للمالكين
 للعظم والجلال وبعض الامور ليس ذهب الى العوض بل يكون قنيل
 دفع المصارف في الامور ان يرضى مع النفع اما نعم فانه الا ان يقال النفع

ليسوا لأنهم منه تعالى بشرط لا علم لا تمنع بظن الفاعل وهو
لأنه كما دعت حكم لا تفعل الصبح من موعده كما في حقه من المالك
مما وجه حسنه بفضلا ما سماه على اللطيف لأنه يعرف منزله
رفيعه لا يعلو لها عن اجزاء الكلف لأنه اما ان لا يكون يعرف من
لا يلقى به فلان يكون له وحده ان يورد الله أسعاه فقال غيره
فما كلف للاغراض الكلف كما يعرف الحيوان بالادوية وسماها
تعود للاكلف وليس هو الصبح لا ساعده بظن من علم لغيره
فما يعرف الحيوان العواجب الكلى بغير الحلال والحظر الذي هو
لغيره حتى ولو افتتح من العلم الصبي والفتوة فهو عظيم العلم
العارفين لأنه ان جعل يرفعه كما هو سلبه عشا ولان يظن به
مع عناء عن الصبح ودفع الصبح ما ملأ انما ما كلف تعرف من
الكلف جمع على الافعال الخمسة للوجه لا المنة او نسي
عند فعله ما كلفه ^{الكلف} اسما له لا يظن الكلف على
الكلف اخفى كمال الصبح انه بعد فعله له منزه الحج له ثم
التماوى وهو صبح ساءه لا فاما الكلف له ايضا للجمع للترك
وجواب الفرق وهو ان الحج اضاروا بالادوية طالع من الحلال
الكلف كما تعرف منه ليس الحلال من المنة كما لا معنى مما يرفعه
للمنافع لا الحس نعم المستفاد في الافعال الخمسة الكلف في كلامه
كف ما حال خبر الحج كلفه الا ما كان حاصل لقله لان الكلف ما
يعرفه منزله عن اجزاء الكلف الكلف الكلف على اللفظ
عزله للما وما كان الصبح حراعه وبدل على نفا من الما و
الاجابة فاما ما كان الصبح حراعه وبدل على نفا من الما و
الكلف غير مقتصر على ما كلف الله العبد من دون رضاه بل هو
فان الصلح اعتمد على طاعت اذ اعرض الناس مختلفه بولاف طريقه اذ
الصبح العاقل اليه عند اجزاء الكلف بل هو منتهى في اقصى مطالب

حسب

بشخصه انما لما لم يتصله ايضا فب هذه الكلف والما والما
اعرف عن كلفه تنها على نفسه على العاقل الصبح من سيجى الكلف كما
فيل لا يظن انه تعرف للما مع اللحمه ولا لا يظن سكر النعم الما
لما ان الكلف الكلف لان صفة الكلف ما يبا اذ لا يتردد الكلف
المسقة والله تعالى ما مد على حيف ليعلمه الافعال كما ليه عن هذه الما
حسب ما كلف باطل ^{حسب} مكان الصبح اسما له لا يظن
في حلب الكلف للصح العاقل في الاجل اعلم ان الكلف يظن بالصح
وكيف كلفاته لا يستعمل وجهه بأمره في كل ما يظن به في نفسه من
والشبه ما ما ليس في الكلف في الفصول الخمسة مع ان كلفه من
تعاون في حقه ومن معارضه مع ارضه عبران منها لغيره كل الاثم
ويكون من فعل حاجه ولا يتم الا بالحاج اذ لا يشا به في
على معاملة انما لا يوافق نفس من عداها له لما حبه لهما في
الارباب فون سيعم لى من الكلف غير ما يقبى النوى والصح
والحسب من الصبح او عند اسما به بعض الاكثار اعلم ان الصبح
والامور في ذلك نيا والصح ما مضى الصباية الكلف الكلف
سئلته لا يخفى عنهم خصوصا بالاطاعه وحسب لا يظن به بالاس
علا انه من عند العالم بالسر والعلمه ولما كان كلفه حلالا
حلالا في مولا كلفه الشبه كما رجا واداه لعله بل من ان يكون
الذى هو طيب النفس حقيقه واداه على وضع سعيهم بغير
فلسفيا لا يظنهم بالسجوان فلا يظن بالحق اذ له الحسنة والصح
ولا يظن بالالف منهم ولا يظن بالحق كما هو الواقع من
انه لا يظن باندهم ولا يظن النظام من يظن سئلته لا وقت لغيره
وبعد اخرى ففرقة الكلف كلفه كلفه كلفه كلفه كلفه
الذى كلف الكلف كلفه كلفه كلفه كلفه كلفه كلفه كلفه
لصحة الصبح منه عن انما به العاقل ونه لا يظن الكلف الكلف

الرسل مثلهم يلق السجوات وكان من رانها ما لا يدرك من العباد
 كفوا قول الله كرهوا من النار معاك للشيخ ما العباد ما العباد
 ما سدا الا بها فالك هو الامور من الله والحق في قوله تعالى
 ولك الاعمال الا اياه اى حكم بهن السج مسرعة ومعناه كان
 بينه شعرا تفكفنه الصفات اليك فكما ما بك الامام من امانته
 معك وكنه ليع انى عليه السلم وعلى المؤمن وان كانا حيا انا
 ومن هذا الا خلاصت الحاشية اعلمهم في مسائل العباد وهو قال
 ظاهر على صحه ما له العلية ومعها للمساوية بينها ان لا ينزاد هبوا
 لا نقالات من حرفة وحاشا تصعب ما عقادات ما له وانما
 ما الحبرون ان الله متعلق فغله ثقبرا عنه كل خلق العباد
 وبه ما التلويح ايضا وانما التلويح ان الانسان انما خلق للعبادة
 ما على خلقه وكذا ما للعباد من حيث ابوا مبدان لهدى التلويح
 الشرفا ايضا وكما يسون من رب الخفا سراج ملاقات للاماني وهو ذاك
 بما تعلقنا ان الله متعلق كالجوس وهذا الجبار مقتوله عن النبي عليه السلام
 يدس على ان الحبرة عيسى عليه السلام تركها اياها حذرا عن ان يظلم
 والاضلال امانه لا يسع اللهى وانطلق الملك يظلم
 على خلاف الحق كعلم افضل ولان من انظر في مقوله تعالى وانهم السامعون
 وعلم فعل الله كعلم الخلق وحاشا له في حق كلفه من الله على الخلق
 ما يربيه على الاملاك والعباد في قوله تعالى بل يقل اعلموا
 بخلق اعلم ما نعم الله به وهو يصيب الكافة على كونه هدى
 الناس وفعل الله في الامانة فله تعالى سببهم لما طوفوا لله في
 من نعماني العباد منفيان عنه تعالى لانها فتوى وانما العباد
 وما طاهران ما انما العباد ما لا يملكها معاني الهداية فاتبه
 لله تعالى اما يصيب الكافة على الحق مظاهره بانه يفتي انما يصيبه
 من الطيب يظن بهم العلم الضيقه اليك من الخيرات العارفة
 المقصود

المقصود فله تعالى الله جمع المقصود من انظر في قوله تعالى وانهم السامعون
 ما ما فعل الهداية الضيقة كما لانه تعالى فعله المعطاة ما له تعالى
 فعل الامان من المنكف ما له عاب عليه مع امتناع التلويح
 فعل العيب ما لكل مصق به لا فعل ما كلف به فيط ملاحظت وهدى
 بالقران والاحكام اذ الله تعالى يهدى ويضل المبادى في قوله تعالى
 المقصود الا انما كان من العافية الاخف وقول موسى علم يظن بما اى
 من ملك من تياتهم انما رما نفسه المكلف المشان وانما العافية
 من فعل الله اخرى من سالى العباد وهو من روضه
 في الاطفال ولما كان في الاخوة ذهبته انما له انهم لسوق
 في الاكافف ما لكل من اصل الخفة لانهم غير مكلفين ولا انما العافية
 وماذا كان لك فلم سمحوا العباد ما العباد في صنع من الكلام
 لا غير المستحق اذ انما العباد الله يعظم بان ليس اصله انما
 المقصود الله علم ملائحته تعالى ومالك للعلاج بان يحكم حكم الامم
 ما طهرك لكانت كقوت ما عا انما ما طهرك للمفسر من حيث انما انما
 يحول من حكم في الخفة لافوه لا اول قوله تعالى وانما العباد احد
 كما انما حكم اظهرك انما العباد بانها عباد ما انما العباد
 لان بان ظنه لهم لا طمان من الليل وهذا كما قال المانق الله كما
 ما السج على الاسما الى انما سجدتهم كقرانهم ومما العافية
 مدد منع انه عتقه اذ ليس كل مسبق عتقه فانما العباد من ذلك عتقه
 ما سلام الله على من كان هاديا يمشي على صراط مستقيم وانما العباد
 لسببهم في منع العباد ما انما العباد من انما العباد وانما العباد
 ان المقصود في المقام الاخرة فمما ان هذا انما العباد انما العباد
 لم في مضاعف انما لا يما يكون بدت انما انما العباد انما العباد
 ما المكلف لغيري منها المكلف هو عتق من عتق
 على ما سوس من فعل او اخلال شرط لا علم وخرج باسما العافية

فلا يخفى ان الله تعالى ما يد على فعل القبح خلافا للطعام لعدم نية طيبته
لا كل اية كما لا مخرج انما المخرج منها منعه فبذلك تعالى اسمح
ان طوبى منه بل على الجمل ونفاجبه الامور انما هي لان الله تعالى
وهو دى اذا ساعه بطول الايام والاعون ومعلمه يعلم الذي له
وهو كما في الامكان الذي كالم
وفي الغرض الثالث
ان الله تعالى يفعل الغرض اذا انقلها من الجوارح الى الغرض
عقبه وبقوله ليق بالمحكم ومنع منه الامارة كان المعامل الغرض يكون
سكنا به يكون ما يقا به الله تعالى عنده ملكا يمنع وان انقضى
اذا كان يمنع الغير ثم اتم ذلك فان الله خلقوا ليعمل القبح امله
كما بعد منه الله في المنع به فان فلا يكونه انفع الغرض لم يكن في
به لم يكن غرضا فان كانا معا بعد عاد لا يستعمل ما يمنع ما اذ
بالغير فان الله تعالى لا يريد القبح بل يكره
الماضي ويريد الطاعة تحلها بالامارة ما يتم جيلوا الارادة بالعبادة
للمخرج معصية او طاعة وما علم عدده فبذلك العلم ان خلق مريد القبح
فاعل للشيء ان ارادته نفسه كفعله ويدرمانه تعالى لا يفعله بلا ارادة
وكذا لا يفعله ولا يكرهه في الاطلاق بالهيب ما انه يوجب كذا الارادة له
وامضا الله على اسما لطاعة ونهى عن المعصية والمحكم انما امره بالارادة
هو طلب فعل الامرية والماضي على كره وهو اللذيق من الله
ايهنته لنفسه الى كره على الطير ما في كرهه او ذلك كالم
المعلم ولو كانت الطاعة من الله تعالى ليل يكرهه من الكافر
لا اسعه بها ولو كان مريدا للمعصية لما نهي عنها وانما لو كان مريدا
للمعصية لكان معصية ان كان حاد به تعالى وحينئذ لو كان مريدا
للمعصية كما سألته من الله تعالى بالمعصية وبقائه طاعة
بوجه الامارة ان الله تعالى لا يخلق الامور ما لم يكن مريدا بالارادة
فالفاعل بالارادة من فعله من مريد القبح وجوابه منع المعصية

للمعلم والمعلم
مراعاة

لما يخفى من استناد بعض الافعال الى الله تعالى فان كان تعالى مريدا بالارادة
من الكافر فكلما فعله من كماله الامر عليه فالكافر فاد الكفر ما لا يقع مريد
الافعال فان كان الله تعالى مريدا بالارادة فكلما فعله من كماله الامر عليه
للمعصية من كماله الامر عليه فالكافر فاد الكفر ما لا يقع مريد
مطلبا لا حيا ولا اختيارا ومنه ما في قوله تعالى ما لا يقع مريد بالارادة
العبادة فبذلك تعالى اراد الطاعة من العبد على وجه الاحتيار ومعناه ان
تلقوا اياها مطالعا لغيره باطهار اياتها بغيرها بما يوجب اتمامها
الثالث ان ما علم الله تعالى ووعده به من نفسه وما علم غيره من
عالم ما يمنع ايمان الكافر بمنع ان يريه بالضرورة وجوابه منع
موت الله فان العلم ما يبع بطول الامور في نفسه ما في
والغرضه اسما لا يمنع القبح ونفسا خلافه وهو الاحتيار فان
العبد مستقل بما يواد فعل نفسه اي ممن من الفعل والبول كالمعلم
منه ما من الاحتيار من احد القواديب او المحسنين وما في ان ذلك
لا ان يعلم او يطور انما ما علمون ما في كرهه على الله تعالى بالضرورة
وهو ايد بغيره من كرهه من كرهه ان احسانه من كرهه لادبه ما بطا
وذا قال الا لا يتوان الله مع كراهه خوف اياته واليا فقد جعلوه
استدلالا وتسلوا به وجه مريدا لها في موضعه اخرج المعصية بالعبادة
الا فلان حده بالفعل من الاول وان لم يجز او جاز وحده
على الاصل لم يخرج وليس من عند استماله ولا انما سئل في قوله تعالى
ولم ينجس ايشا ويد منع ان لا يوجب معلوم لغير الله فان وجهه
ما لا يخفى فان كل فعل على مستهلك الا ما في معصية الامم بالله
ماد او جلا في السب وقيل ان الفعل عند ما في ذلك لا يمنع فعل الله
باصل الفعل الذي كرهه من الامارة في صفة الفعل من الامارة تعالى
فان صفة من عند استماله الله والشيء بان وجهه الذي لا يمنع مريد
والفعل كما لو كان نفس الامارة فان الله تعالى وجهه الذي من

وانتم تعرفونه فلهذا لم يترك شرطه لانه اذا وجد الكلي
من غير اشتقاق منه صفة حقيقته فهو جاد حقا وعلى اللغات
انها الحق هو المستفنى عن كل ما عداه في ذاته وصفاته انفسه
المستفنى له كل ما عداه استلزاما لانتها ما لا يكون له فهو بالكلية
فكما ملكه شيئا ما هذا سانه لا يكون الا بالوجود وهذا
من انفسه بالكونه من الملية والاصافه وهذا ايضا على التام
لان ما بالوجود له انه يكون كل ما من حده ان يكون له حاصلا
له بالفضل لا يمنع بعضه وانفعاله ويجدد به في كل فوهه انما
لغيره فهو منه مستفاد وذلك على حقيقته ايضا لانه واجب الوجود
والعلم لا يسئل للعلم لانه اصله فلهذا الحق لا يسيب بالحقه في حقيقته كل
حقيقته ويدل ايضا على الخيرية التي بيوت هذا الوجه انه
الوجود فوق العلم ولا يعوزه شي من الكالات المستفنى له ولا يجوز
عول حجاب به في قولنا لا يحد وجهه اصله فهو خير عن ربي من الشئ
وعلى ايضا على الحكمة سوا فترت معرفة الاساس على ابي علي عليه
سنة على الوجه الاكبر من صفاته ان يحكم بالادارة وافق له في نهاية
الايمان حكيم بالثابت يوجد على العبد وجوده بالوجود
امثال كل شي الله فهو غير ما بالحق ما بالفضل وبكله خبار
بصحة معانيه وما علم بالفضل والوجود للعلم والوجود
وهذا ايضا على ما روي به الله بالعلم بالوجود ملك على الصورة
ادوجه لله سبحانه في ان من الغنى وهو المقام بقاء في بعض اقسام
كل ملك الله قد يعرفه مقيا الغنى والحق للتعلم مع ان صفاته
العلمية ولا ان تكل انه علم انما الله وحده به في انما الحكمة
وهو حاله على ما روي به انما هو نوع والمكان ايضا
واما اللد بالعلم سبغات اخرى ما لا يعرف بان الله في قوله تعالى
لما خلقت طينته الله له اذما يبيها عام فسطح ما له
معد

ويبدأ به وجوده المبدء مع ارادة الاكرام ومبايعة الشرف كما حصى عباده
المخلصين ما ضافتم للائمة مع ان الكل عباده وقال ايضا الوجود بقايد
الوجود اذ لا يخص اليبا بصفة دون اخرى لانه باو بياض وصفه بعد
بالوجوه الاية وهو جامع للوجود اى اليبا مع مجموع الصفات وقال
ان سعيه لانه تعالى يعلم اليه على التمام وفضله وهو في الحقيقة مجمع
لا اليبا فالعجز والكم والرضا المستر لانه على الارض ان في رايه انما
المنع او دفع الضرر والكون عند الحقيقة صفة تائه على الله لا يدر
على خلق شئ من بلا لكونه سوا من وجوده الله اذ الله موجود في وجود
على وجه الجوار مطر مجموع هذه الصفات سائر الامور
الابدية - هذا الفصل يمثل على نسائل الهدى وفيه مسائل الاربعة
في الحسن واليقين وعرف الحسن انه الذي لا يفر من العقل اذ هو
على حاله والسخي ما يفر العقل عن فله عند الوصف على حاله
ما هو وصف على حاله انما هو يعرفه الوجه الما ليه لا الامكان
اذما يقوه ما استلما حقا فلهذا من دون لا ما عليهم اسم بالضرورة
انه تعالى لا يفضل النقيض كما يخل بالواجب واللامر اجبت عليها قبل
الخير واللامر هو ما سأل ان السمع هو الكاسف عنها كما
عليه تعالى في حادي ذلك هم لا انكار كثير من مسائل منقلا على
ان هذا الوجود عاقل لا ينادى بالملك بالحسن والسخي المطر
لا الحكمة العلية بها الفعل الخاوي ان لم يصف ما من رايه على حدة
كالناسخ والباقي كما يصفها وانما وصفه مع ان لا يتطو بفضله
فم فهو الحسن سواء يصفها بامداد على حسنه وهو المباح في المباح
بفضله امره اما يصفه ببايد عليه اسحق للمح بفضله وانتم بتكره
ويسمى بالواجب ولم يستحق للتم ما خالقه وفضله في ان السخي
المح بتكره في فم على فعله وهو المكونه هذه جميعا للوامر وهو
عليا ان في حقيقته انفعال الما كونه ومع بفضله علم بالفضل مع رفع النظر
معد

اذنه وهم في لغة من اللغات من الظن للظن الا هذا ما سيجاء في الكلام
 فالهفوف ونحوها مما لا يحتمل سلب الظن منه ولا شاع امتناع
 عليه عند كفا وحمل المعنى في ذلك فان كان ذا الله اخرج من ساك
 معال انما لا يظن وان كان عند ما سلب ما دكنا من الحفظ ونحو
 ما ليس كلاما محال كما في عا فان الحرف والظن ساكنان الظن
 كما بنا فان ما يسمونه انه كلام ولا يمكن منه الحروف ^{الظن}
 مع بعضها على بعض برهان مناه فاذا هم اليه ان ما سانه فلكان عتيا
 ادنا اخر حادث وللعلم يعلم عليه برهان مناه وكذا خرج عن الظن
 والكلام والسبق على الحرف برهان مناه امتنع ان يكون قد ^{القران}
 حدث بكلمه تعالى حروف اذ اللب فتج ملا صدقته تعالى الوه
 حكما لا يلي حياه اللب فاجات هذا المقام على اصله الا ما في سلك
 اذ لم يقلوا بالبع المعيار وفيه منه انما سبغوه من الظن كما ^{بانه}
 في المطالب الشريف ^{وجوب هذه الصفة في وجوب}
 لها هذه على صفات له وجوده منها ان سانه وسوخته احد
 التي لم يمكن حاد الا من لا يحدث فلم يكن ولما نله من الحاد ونها
 المتأ طبعه الكل على بابه ابا عن ان الاخرى ذهب انه باق بقا
 باق على ذاته بقم بابه ومناه الحروف وما لوانه باق للانه ^{الحوادث}
 لانه واجب الوجود لهامه فمع عامه العلم في سبي من الحاد والحوادث
 على في وقت ما كان بالظن لانه غير راعى الوقت والبال للوجود
 ما العلم كما مع ذلك كان في نفسه بالعلم لنفسه ^{وجوب}
 الوجود في وقت ان في بابه لا التقا الذي هو منه كاسلامه
 وكان كما هو ما معنى نفي الامل على الابدات فان كان منه نكف
 ونها نفي السركه اذ لو تعدد فوجوب الوجود ان كان ^{وجوب}
 وان تعدد لانه امم لحدان كان جبا هم التركيب المستقيم للملك
 كان حاد كلفه لا مكانه المستقيم لا مكانه الا ما بها لا الوجود ان
 فانه

في وجوبه في الحاد

وكان وجوب الوجود في التركيب مستقيا في المثال في الزمان
 كما ان حياه اما باللسان حلا لانه ما تم لنا انه لو لم يكن ^{ان كان}
 تمام ما هتته لهم الا مكان وان كان بعضها لم انت تسببه ^{انما}
 وجوب الوجود في المثال ونها نفي السبب حلا كان ^{الحوادث}
 في الفطر او حاد حيا كالحيوان والصفة لا تتراه ^{انما}
 للدليل فكيف يمكن فوجوب الوجود منه ايضا ^{انما}
 ولا سلوانه للحوادث في محل السلم للامكان ^{انما}
 معنى نفي المثال الساوي له في الحق ومنها نفي ^{انما}
 محو لا عدو عن الحاد الحاد وكل ما سانه ^{انما}
 يمكن وانما يجب منه ولا يمكن من نفي السبب ^{انما}
 حلا ما العلم من الحاد ما لصفه اذ المفهوم منه ^{انما}
 التبعه وهو علم للحاجه اليه للمستقيم ^{انما}
 انه في الحد بعينه ان كان للمفهوم ^{انما}
 ما صدق على الممكن عليه ما اوانه ^{انما}
 لكلامه اذ كل ما في حده نفي محو اذ الحية ^{انما}
 يمكن لما صدق منها على الحاد في حاده ^{انما}
 لادائه على كونه تعالى محلا ^{انما}
 فانه والوجوب منه ومنها نفي ^{انما}
 لها وكان باه في الهات وظاهرها ^{انما}
 ميوغه على وجودها او عدتها ^{انما}
 التي يمكن حاده متوقفا على ^{انما}
 كما حاد تام لها سلم ^{انما}
 طوله ومنها نفي ^{انما}
 محموله ^{انما}
 نفي اللزوم ^{انما}

فكان مطلقا وعلمه به ذلك الحياتة لكونه في الليل وفيه من الحكيم
منع من علمه بالحياتة من حيث هي منقوصة وكذا انهم يعرفون العلم بغيرها وهو
انما يبه بغير العلم عند تعلفه بما في حقها ^{بعد} ان العلم في الاماكن
كله في الالف والصفات المصنفة فان عند علم الله ليس الا بغير الاماكن
اليه وان لم يغيره بغيره بغيره بل العلم بغيرها يمكن لانها امور عادية
ومعها من منع من علمه بالحياتة بل في حلالها في العباد او في تعلقها بابله
لزم وجوبه او العلم وهو في حقها واجب فالاولا ان كان واجب مطلقا
حيثا وجدته بطل العبودية فالجواب ^{بأنه} منع العلم بالحياتة
لا حق وهو واسع الا ان كان التعلق ممكن اجتماعا كما بطل شيء منها مثلا
ان عني به ليطا به لعلمه وان عني وجوب صلوات عن العلم بغيره ^{بأنه}
والمختصات في ذلك بان العلم بغيرها ^{بأنه} يمكنها في العلم ان في
صفاة ليس وانما بانها في العلم في صفاها ما لم يكن ^{بأنه} في العلم
انها الصفة السليبه وهي كالمعنى على الذات ان العلم متقدمه في كليات
وقال الباقون انها صفة حقيقة كالحيا في الذات ان صفة بالذات
انه تعالى عالم بأداس ملكوت حيا ادبوت الصفة للمعنى في علم
اي عدم اسما له ان العلم متقدمه في صفاها ^{بأنه} ان العلم
ادبوت صفة حقيقة كالحيا في العلم ان العلم ^{بأنه} متقدمه
وخصه اطاه لانه تعالى مرتب اطوعا لكل حله وان ما راعى في صفاها
الحكم كما ما عابها واما الحسن جعلها على اطام والحيواتها صفة وجودية
غير العلم والله تعالى الصفا ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
حرف في صفاها ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
دونها قبله ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
لا الكل بغير العلم السابق للعلم ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
السعي فانه الابع لان يراى ان العلم في صفة صفاها على بعض حلالها
لا يدخل في العلم ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها

لا يحرر عن الداعية حلالا لها ماعدا لا بنا لنفادت ما ما يبهه وعند
تصلح العلم موعبا طرا واذا خادته معلم السائل ^{حاله} في خادته
في كل كماله لفظه اذ حدوه ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
بما العلم في كل ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
منافته ولا صوت ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
التي ابو الحسين وهو العلم ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
وهي السجدة بل اعلم ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
هذه الصفة عن الاعمى والاعية ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
خاصا ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
والعلم في صفاها ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
من ما انما عند كونها ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
عما لم يحرر العلم في الحياتة ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
غضبان العقل ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
انها صفة رايه ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
على البدل ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
من الصفا ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
بصفا ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
بمعنى انه موجود ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
عند اذنه ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
من الصفا ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
على كل الحياتة ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
والصفا ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
فان الصفا ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها
على صفة ^{بأنه} في صفة صفاها على بعض حلالها

المتأخره عن المتأخرات المعروضه لها ويكون انما هو من غير ما هو
 منه المقوله ما بناه على نفسه لم يتغير احد بها الرمان ما لم يكن يعرف
 في وجوده وعلمه لا يتغير الى الرمان وكذا لم يتغير الى الطرف الذي
 الرمان هو كانه فان الرمان يتغير من الكم المتصل بغيره في حد
 مستمر وكذلك الفصل من الرمان الذي هو طرف الرمان وجوده
 فرضي لان الرمان متصل واحدا مع الآخر كالتالي في الساعات
 ومطابقه لها وكل متلا متقل بغير لا يسامات وجميع الامانه لها
 بنا على اني الجود وهي است بالمتقل منها بل بالبرهان هو كوجود القطع
 في الجسم قال ان الذي هو مع الرمان وجوده حكمه حكم القطع الذي يتأخر
 للظوظ طرفه وجوده وهي ما في فصله امتداد سيم ملائق حله
 في من حيث هو فاصل ولا كانه فاصلات للانهاء واحل قوله
 كما لقطه اساسه لا ما في حقيق السطح ونحوه او يلاحظ بالمتقل
 بنا على انقطاع الرمان كلفه وكلمه في اب والتم للبرهان كان
 في الحله من غير وجوده بالمتقل بوجه القطع وما كان في الساع
 انقطاع الرمان من غير ذلك وحل زاحه اسام العلم تتاخر
 لاجاب شبهه اذ هو الرمان وان لم يتغير معه اسان الجود
 معان علم لان سبب لانه ان كان على السطح كان الرمان وان كان
 دفعه لنم تتالي الالات مسددا سكال ان علم الالات وجوده
 ان كان بالسطح كان مسددا وكلفه وانما الالات متعلقه فان كان
 ونفيا ما انما تعلقه بان وجوده كان حله وان يتاخر
 وكان من الالات في وسطه كان الرمان سكران ولكن ليس طرفه في حال
 فان لم يكن متوسط لنم سالي الالات في العلم في علم الالات
 في علم الالات علمه كانه الرمان من الالات المتأخره ووجه
 الحصر معان علمه في جميع الرمان الذي بعد وجوده وهو سيم
 ما لم يتغير الى الالات لوان الذي هو طرفه متاخر بالالات المتأخره

في جميع رمان بعد وجوده ثم بعد ذلك ان الذي هو طرفه هو غير ما علم
 فيه ملائق حقيقه فان سلك الاكلام في مطلق علمه حقيقه ان علمه
 جمع الرمان الذي بعد بل في استلزامه ومن المنه انه ليس اطلاقه جمع
 الرمان الذي بعد فاعلمه بالعلمه بالادب ريبا لوجوده وانما الاستكمال
 بعينه ملك ان استلزامه هو نفس وجود ذلك الامر لا معنى ان العلم
 علمه هو كلفه في ذلك لا يتلذذ به فانه في الجبال استلزامه او كما سبب
 ان كلفه استلزامه هو كما ملائقيه كما في الحركه فالكوه والحله كل ما سبب
 به من العلم في الالات الذي هو علمه كذلك الرمان ما في الحركه في الحركه
 واسانها لم يتغير لك كل ما في صفيح واعلم ان علم العالم سبب حله
 لانه من العالم ملكه في العالم حاد ما لان الرمان كلفه كلفه علمه في العالم
 سبب والحكم في مناسه اسانها اصغر يطلق علمه
 سبب المقوله كما يدبر من اعباء ريبه بعض الاحوال في بعض اعيانها
 الحيات كعنايه والحزبان وغيرها ووجه الاجمال الا هو الحركه
 عن العلم في الالات كما في قانا لبا الفيه لوان حله فانه وهو
 ما لم يوجد معها وموضع في الصبح فساد ما ان العلم في الالات
 وجوه ان منها عامه للالات تتاخر وان علمه في موضوع واحد كالحركه
 فانه بغير العلم والصف ما ان علمه في موضوعات متاخره او علمه
 بعلمه في فساد وحله ومفصله لبا سكال ان علمه في الحركه
 لعلم الفضا في علم العلم والصف وجوده اعباء سبب كما
 الحركه وموضع فيه للحركه اسانها الملك وتقال له الله
 وغيره في العلم لبا سكال علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
 اية على من سبب العلم احصل بعد حفاء وعرفه للموقف بانه سبب العلم
 اية الله الحاص للعلم سبب لبا حفاء او علمه في علمه في علمه
 ومع العلم الملك اذ هو لا حفاء كما كلفه في العلم في العلم في العلم
 كما لبا في العلم وعلمه لبا سكال علمه في علمه في علمه في علمه

الوجه

الله

قال

بعينه

كالشجر لا يوافق في الهواء والحركة اما سيطرته على النار لا يوافق ما ذكره
 كحركة الفضة على الرخى عند حركتها في الهواء فانها تتحرك بالاجرة والرسوخ
 الا حلافت حجة التخلية فحركة كل منها فان كانت بسيطة فلا يعتد
 بالحركة الفاتية للتخلية بالاطراف الموصولة في محل كما نشير في العرض
 حصل في كسرها تتكبد من الفاتية والهرتية بالتمسك في حركتها
 وحركتها من كبد من حركتين وان علم ان هذا لا يكون في حركتها تتحرك
 بالعرض لا يساع ان يحرك حركتها على السطح الا حركتين فيقول للحركة
 خاصة اي هذا التسمي عنى بالحركة فلا سائق في السكون وهو ظاهر
 ثم قال ابوها اسم ان حصول الجسم في المكان وهو اللول الاسال
 للزناه والكلوب سغال يعنى وكذا للحركة معلوم يعنى وانه ما ظهر الا ذلك
 المعنى الذي جعله عليه اما ان يحق قبل الاذن اولا والسائق يعنى
 لا اللول لسوق كل منها عند على الاخر وهو اللول ان كان الى
 عن بعض الجاهل في الاصل انما ان يوجب الدفاع للجسم لا مكان في حركتها
 بل هو سبيلها كما مثا فته فنه وان لم يكن يوجب ذلك في لم يكن على الحركة
 مملكت مضى الفاسق التي وهو شبه السيل لا رطبة او طرف
 اي بالوصول منها وما ملنا في طرفه اذ لا لانه الوجود في طرفه لا يثبت
 كما سماع السؤال عنها نتمى متى اذ حقيق في الصوم في اللول راجع حتى
 وهو ظاهر كقولنا ملان ولم في اليوم اذ السهر او السنة ونحوها من ذلك
 انما ان السمتي مشترك في كسر في عطفه في اللول في السمتي والاركان
 عن مقلنا سحره الفلك الاظم مزججه العلم في اللول والاركان ونحوها
 باعتبار اللول في اللول ومعناه ان اللول قابل للولادة والسفطان وكل
 ما دلها لم فانه ان كره ليس يفضل ولا لتك بما لا يسع في اطل
 فهو متلازم في سماع ان يكون مقاد للجسم او الجاهل فانه له في اللول
 والبلات ما نزل في حال فهو مقاد لغيره عن فانه في الحركة والاركان
 اللول في اللول في ذلك اللول اذ لم يكن اه شعور بالحركة لول
بالرمان

بالاركان كما قيل في قوله اصحاب الكيف هو مقاد للحركة في الحركة بعرضها العلم
 باعتبار في مقادها عما حقه وذلك لان الحركة لا تسع في ساقه
 وعند مقتضى زيادتها وسماها من طاهر من هذه الحركة الى ما بناه الى الابد
 لما من ران سقايتها مقدرها العلم في اللول في سبب عدم اجبا للعلم في اللول
 اذ افع منها في اللول السابق من اسانته سابق على اللول في اللول في اللول
 من المسانة لان الجسم يقطعها بالحركة اخذ من مبدأ المسانة لا اخرها ما العلم
 منها ما يكون في العلم من المسانة في اللول منها ما يكون في اللول في اللول
 منقذها العلم والاختصاص بالاركان كما عرفت وما وجدانها في اللول في اللول
 منها الاصل في اللول في العلم على اللول في اللول في اللول في اللول
 وهو ظاهر ايضا بالعلم في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول
 الى ان في العلم في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول
 لانه عند وجوده في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول
 باعتبار العلم في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول
 للعلم في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول
 على اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول
 ثم هذه المعولة في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول
 لا الحركات وما سيجها في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول
 وبما عرفت ان القبل منها فانت ما بعد عن وجوده مع القبل في اللول
 عنك حتى لو وجد مع فتم من اسام هذا المقاد في اللول في اللول في اللول
 في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول
 فعات الشيريت في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول
 معرف لغير اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول
 عن صف المقلات له كالاحسام للعلم في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول
 لا الاركان في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول
 لا يعرف على الاركان في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول في اللول
بالرمان

انما سيطرته على النار لا يوافق ما ذكره

والمتنوع بعد ما انما يقع له فانه من غير المتولد من غير
الحركة فاما ان يحرك الجسم من غير تلك القوة لا يكون منها فتولد
في صفة بالاصف لا دفعه وهو معنى الحركة فيها وليس هو علم فقولها
في عنود مع لانا لا يتصل بمقالة اي الهم والاهم والاهم والاهم اما
الملازم ما في الجوهر بل ان السطح منه ومع وجوده ولا مع ما هو في الحركة
لكماله اما الالف فلا امر من معنى الحركة بل ان الالف والالف
قد نشأ في الفاصلا من كونها للون والفساد وانما ان تقوى اجسامها
لا تقوى على افعال غير منها فيه ولو كان صوره لنا ونحوها فله في القوة
على فعل العود والى طوبى لانها باء له ما دامت موجودة الماء على الماء
هنا على راي لذيها واما على رايها فبما طاهر من حلقها سوى الله تعالى
وانه دفعه اذ كان متبجا عنها استلزامها مستقصا ان تقوى تلك
الصورة بل ان احادها لا تقوى بها وان لم تقوى فلا فائدة بل لا تباد
لان لا تقوى وحده لا بد من عودت اخرى وتقبل انظم اليها وحده
لا يها فيه في الاعراض لان عنادها والماله وضعها ان يفي في عا
كما كانت ملائحة كما في معنى وان لم تقوى كان على الاضطرار
ان يقال لحي انها اتت كما كانت لانها كانت ضعيف بل كان سلبه
او بالهكس وحلك نعم ولباخر منها اليه وكذا الامر لان تم وكذا ان
الكيفية التي اياها هي تسمى حصولها من كيفة ضعيف لان
والوجود سببه بل انما يكون ما يدبره او سببه في بعض مبادئ
البرهه او الضم في الله وهذا لان الصورة باء لا يكون ما اشد
ما به من اخرى وهو معلوم بالضرورة وفيه ما فيه وقد يقال في الفرق
بين ان لانا في الحركة في الصورة والحركة في الصورة اما ان
صعلا يوجد واحد منها المشرف ان وعلمها بوجوب عدم الالف
لا حركة وما في تلكه لتستلزم معنى وجودها فاما في غير وجود
الصورة في حصوله له يمنع ان يحرك من غير الالف والالف

الحركة

انظر في الكفا اذا امانه عنيه وجود ما عينا لفا الموضوع على عرض
التي اتمه باجمع ان يحرك في الكفا كما يحرك في الصورة لكن في راي
ان يحرك كيفة كفا في المطلوب والمركب لا بد من سبب يعلم احداه
وحده منع الحركة فانه اذا يحرك لا يعان في حال الحركة على كل الحركة
ليس ما في حال الحركة عليه لا نقاد يعلم حر منه بلا منع فانه حركة اصلا ولما
في المقادير ولاء ما في العرفين وان قيل معرفة لا سئلها والاصف
والا فلا ما في ملو كان فانه حركة كان على متى اخر ان متى هو الجسم في وسط
الحركة فله في وجوده الحركة فان كل حركة لا على متى ولو كان فانه كان
لمتى متى اخر ولما في تلك وهو الحركه بل انه نسبة الى الالف فان حلق دفعه
والا فلا حصول للحركة فانه اياها واما قوله ان ينقل وان يفعل بالاصف
حركة اذ لا يقال في البرهه لا السبب بل ان كان بعد تمام البرهه وكذا
ملا افعال من البرهه حركه لانه كونه في البرهه لعلم البرهه وان مطاوعه وان
كان في سلبه للجسم يكون محله واحده اي حاله للحركة متوجها الى السبب
اي البرهه والحقونه وهو محال واعلم ان الحق في متى والحركه وان يفعل
وان يفعل ان كان في ذلك بل جعل سببا في حركه الاضطرار فان حاله
منها حال الاضطرار لان متى نسبة اليها رايه او طوره بل هي والاصف
لا يحق لها بل بها في ابعده لغيرها فان كان للمركب ما سئل الاضطرار
عنه بل في مثل ذلك في بعض الحركة افعالها في الموضوع هذه الاضطرار
الحاصه فيها انما في بعض تلكه بل ان سئل في كونه او كيفة كونه لان
لكل القدر في سببه في متى اسباب وهكذا القول في البرهه في سببه
طبيعه نسبة سبب في سببها في السبب وكذا سئل في الفعل وكذا يقال
ما في حالات ان نسبها في سببها في سببها في سببها في سببها في سببها
ان التي قد سئل في سببها في سببها في سببها في سببها في سببها في سببها
لها في ذلك الفعل على صفة واحده بل من جهة فتمت ذلك لان الفاعل احد في

وان قلت بان كان فان اللات كان الماضي عن الماضي واللا
وجدا لماك لعدم للماضي والمستقل وان لا نسيم والا ليركن فله
حالا ولينم الجرم هو يدى عرفه وان يتوقف على التقابل
فانه الحركة هي البداية والابدية وهو انتهى وهما معا لان لا يتنازع
نعم بل في وجه واحد باعتبار واحد وسيم بعلها بان من يعرفها لاس
انها اول كمال جعل للماله كمال ثان منتهى اليه وله حال التقه
الساقد على الكمال وهي الملاء الى الكمال لا اول تركها والتوجه
للاشياء وعلى العلمنى اى القاطبة وهو الحركة كالطبيعة ان الجسم
لا يتحرك للملاء فاما لما سكن جسم ما اصله وانما يلب وهو الجسم المتحرك
وهو لا يعرفه منسوب اليه اى المقوله الى تسفل الجسم من نوع
لا اخر كما يعرفه هي الى سبب الحركة الى ما في حركه في الجسم
وحركه في الكيف وهي الامور المتصوره في الحركة فان المتحرك
عندما يتحرك مصف للحركة المتوسطة من امرين يوافق وامر مفقود
وهنا المصنف يوجد الحركة في الخارج وليس مقوله اما ان لا يعرف
ان الحركة نقا ما يتلوا واحد لا بد من زمان مع فة الحركة وهو معنى الطراد
في قوله انما لان نقلا للحركة والحركة لا يتلوا عن قطع حصوله وان
تم فامنه الحركة فله اى اسبلا وانتهى فله يقين محلا وقد خلف اما
الاولى وكان لقطر في الحركة المتوسطة فان كل نقطه نقا مبدأ ونهى لها
هى وانما حدثت على الكون ففان اعدادا باعتبار المبدأ والنهى
فيها سطح الآراء الذي فيه استأنا والحركة عنها ونهايتها في
الآن الذى للحركة اليها فاما السان فقد سفا فان اما اذا كان للحركة من
السواد والاسام والاعلى واما عرضا كالمركب على سطح من حشاه
عرضا للعداها عام القرب والاختلاف البعدا وحالات كل منهما نقطه
فكافضا ونقطة من تحتها نقطه وقتلا سفا فان بالحركة
الصفر لا المجرى وبالسفا ونقطة بل بينهما وكل واحد منهما اعتبار

احدهما بالنسبة لا ما يملكه اعمى ذى المبدأ والنهى وهو سبب الخفاء
لانه سبب الذى للبدا كما انه منتهى لذى للنهى والسانى قاضى كل لا
صاحبه وهو ليس بالمتناهي كما انهما بعقلا ملا سببا ولا لولاها
والعدم ملكه لم يتقلا الانقاص والمتناهي والعدم معا لئلا
قال اعدادا ان سفا بلكن ولو يريد ان العلم **ك**
فانه لاسانى فيها التسميم المذكور ان لا بد من نقا والاطه الماعلة الى المتحرك
للتناهي اى المتحرك لا مساع وحركه السبع نفسه لو جهن **الآن**
لو حرك الجسم للملاء لما وجدت الحركة وهو معنى قوله لا يتقلا المطول
منه اسلمم دولم العلم نقا المطول يكون كل جوبنها مادنا سفا
الجسم الطبيعي لكن بما للذات والاصحى ان لا يوجد اشياء لا مساع ليعلم
الجوبنها في الوجود فاذا لم يوجد سالى لا يوجد الحركة **وهذا**
هذا ان السالى لو حرك الجسم للملاء حتى يكون متحركا وتتحركا لزم ان يتم
الحركة لكل جسم لتكون كل جسم متحركا لا بما لكون واحبه له عن ذاته فمع
بعونه لانه باطل بان نفس ذلك بالطبيعة فان طبيعة الجسم
متحركه له لذا سماع انما لا تدعم بدواها كما يتم هوها ولد الانسفا
فان اطاق مع مختلفه الالبع مختلف الجسمته ما بنا طبيعة نفسه كما سدر
واضا انها اسلمم للحركة في حاله مخصوصه وهي علم الحاله للذات ما بنا متحركه
الجسم عند وقت اللغاه للملاء اى الموضع عن مكانه الطبيعي فاذا وصل اليه
سكن فله معنى بانها لا تحركها للاف الجسم المتروك فانه متحرك في زمانه
فكلم العلم ببعده من اختلافه فالحلقة الالبع النفس على العلم **و**
في حاله مخصوص سفا ولمها بد علم الطبيعة فلا ينعى بها اطلاقا لكون
المتحرك الجسم لا يوقف على شرط علم العلم والاعوم كما سماع مختلف الاشياء
عن العلم التامه فسطا المتفان وهو كما فله المسمى **اد** المتصوره **بان**
ان السالى لو حرك لا يكون متحركا لكونه خاه سبب الحركة الا ان يكون متحركا
بصورة متحركه فوضوعه اى متحركا وهو كما فله المسمى **اد** المتصوره **احد**

لا يعرف بسهولة والاعلم فسام عرض واحد محقق وعند
 العرض ما ان يكون مختلفه الطرفين كالابن والبنوه او مستقيما
 كالجار والجاره وكل منهما اصفه غير الا صافه العارضه للاخر
 ثم انها تعرف بسهولة اما باعتبار زواجره حقيقه سوا كانت
 في المضامين كالعاس والمعرف بان الاول اصفه لثانيه
 كدراة بها صار عاقبا والثاني اصفه به لثانيه بداره موصوفا
 او في احداهما مطلقا العالم والمعلوم بان فيه صفة حقيقه لا خلاها
 صار معا بالالمعلوم مع العلم واستند للعلوم ملك ما بالاعتناء
 لكي لا يكون صفة حقيقه كالنسان واللباس **الجماع**
 اي من الاعراض التي لا ينفك عنها كالمكانة بالحصول فنه سوا
 كان في مكانه الخاص وهو بالاسود فنه غيره ككون الماء الكبر وهو
 الان المسمى او في مكانه العام ككون زيد في الدار او البليان كالمعلم
 او الجهوه او العالم وهو لفظ المسمى والكلمة ان انواعه انهم
 للحرکه ما يكون كالجوامع والاندراق واعلم ان الخرج يعرفات
 بالانكسار ما ماله كذا اي ارسطو فسحقه انها كمال اول لما بالقوه
 من حيث هو لا من حيث هو ان الجسم اذا كان في مكان ووضع
 وحصوله في اخره كل واحد يمكن للشيء كماله اذا حصل في كماله
 للشيء المتحرك بالقوه اذا صار في كماله انقل وكان كماله فعل للحرکه الذي بالان
 القوه وهو ان ينفذ الكالات ما به لا يحصله الا بالان والى لا القوه
 يكون هناك مطلوب يمكن حصوله لكونه بالان نادا باليه فيحصل
 المتحرك لا كمال اخره بالقوه المتحرك وله لذلك كماله وكذا
 الحرکه وسيله اليه لا تتحرك وان التاديعا تام تاديا سلم
 كون ذي الكمال بالقوه في المتحرك شي بالقوه اذا المتحرك بالمتحرك
 اي خالم يصل لا المتبقي فهو تد الحرکه متعلقه بان يتنى منها في القوه
 ثم حصل كالات المطلوب حاصل بالانقل دون ساير الكالات او جمعها
 اذا

الذين

اذا حصل خرج فبما كمال من القوه لا الفعل وكذا بالاطلاق حاصل
 بالفعل اذا المنع بالقوه خارجا بالفعل لحصوله لا استوفيت امر الاخر
 ولم يتق منه شي بالقوه بلها كمالا لان اليه الذي بالمقود شيما
 اخرها هو بالقوه ذلك الاخر اذا يتبعها على التوجه لا ذلك اليه
 الاخر والسالي على ان يكون اليه الاخر سويح في كمالا احدهما
 ان ينفذ متوجها والسالي ان يكون اليه الاخر التوجه اليه لكن في ذلك
 الكمالين هو التوجه كان الوصول بعلمه والا لكان الوصول دفعا
 لا بد حيا فهي كمالا للشيء الذي بالقوه لكي لا ينفذ كل وجه
 الاطلاقات لانها ليست كمالا للشيء حقيقه ما دام ينفذ كماله ما
 ما كان فيه بالقوه وما هو منه كذلك وهو حصوله في المتعلق اليه
 مثلا فهي كمالا اول لما بالقوه من حيث هو بالقوه وان
 انها كمالا اول اي اول كمال يحصل لشيء كمالا ثانيا
 ينتهي اليه الثاني ما ماله المتكلم انه حصول الجوهر في مكان
 بعد ان كان في اخره من ان الجسم اذا حصل في جسم تقبل التماس
 لانه ان حصل فيه مكان لم يحصل فكل واحد من بينهما وسط مكان
 حدهما دفعا بالجسم ما قام في المتعلق عنه لم يتحرك وان كان
 فنه كان في مكان مان وهو ان ينفذ ان الالحصول يكون في
 حيا اخره في الحصول في المكان الثاني بعد ان كان في الاول
 واعلم ان عند حصوله في سطح للحرکه في الحرکه الا تعال من الان
 لا الثاني فيمكن ان يتحرك بينهما جوهر كمالا وما بالان في
 احدى اليا كمالا اجراء الحرکه كالحركة وهذا هو من معنى على
 السطح بالجوهرة الفردية والالات وعصم الحصول بالجسم
 مان لا حرکه في الجوهر الفرد واليها اما غير جامع للحرکه او لا حرکه في
 وفي الثاني بعد ان ينفذ وجودها اعلم ان وجود
 ضروري خلافا لبقون مانه منع منه لانها ان لم ينفذ القوه لم
 لا

ملكي الاعتقاد المذكور والارادة غير الشبهة اذا المراد من ارادة
 المفتي في سببه ثم احدها اي الارادة او الكراهة لا يتم الا بشرط
 التعالي اي ارادة التي لازمة ككراهة ضده وبالعكس لكر شرط
 السعوي بالقد اسدفع ما سال ان المراد ليس قد سهل عن ضده فضلا
 عن كراهته له او نقول احد الامر اي الارادة او الكراهة لا يتم
 ليس عند سبيل المتطير اعني التي وضه لتكون الارادة ليس والكراهة لضده
 وهذا انه سماع طويل من الاصول من سناه في موضعه ثم سفاير اعيانها
 بالسنه لا العاقل بالارادة والكراهة على غيره لانها ان كانت متعلقة
 بنفس فعمل العاقل من نفسه كانت عما ان عن ضده بوجوب الافعل
 بالاجاد في وقفاص دون بقية الاعمال وعند بقية الارادة وان
 كانت متعلقة بفعل الغير كانت كالارادة بفعل من غيره لا يكون ضده مخصوصه
 بهذا المعنى وهو ظاهر ومن الكراهة على وقت سفلان بذاتهما او الارادة
 ويكون مرادة والكراهة ويكون مكرهه غير ان الارادة المنقلبه بسبب
 الارادة غير المتعلمه بالافعل لا سلولم بغاير المتعلمين بغاير المتعلمين كل
 ذلك ظاهر يادني ما مل وهذا خلاف المهور فالنزه اذ اسفلان بذاتهما
 والمهور لا ستهي وبالنزه سفلان لانها اسفلان بالذات وان كان
 معدوما وهما غير متعلمين ولا ستهي ولا سفلان اعلم ان هذه الافعال اي
 العلم والقد والارادة والكراهة والحلو والمهور والنزه مسبوقة بالحيوة
 كما لا يخفى وكان في الحساب المحضه بذاتها نفس حيوانه كانت او انسانا
 وهي نفسا منه بسبب النفس والحركة موضوع ما بل لها فوقه مشغرا بها
 على النفس والحيوة في اهل العالم لها فان سفلان المصداق مع
 مع فقد ما ليسا متصفا فان هو النفس والحيوة مادته لكنها عاجزة
 عن الاحساس والحركة لا سال القوة ما يورثها لافعل لا يورث العلم
 لغير ان لا يطلع القوة عليه لانه يطلع عليها وهو طاهر من الحيوة التي فيها
 مسبوقة باعتقاد الحاج النفسي والاعتقاد شرط في حصول الحيوة
 المراد

المراد من الاطلاق وهذا الخلاف حيوته تعالى اذ لا ينفذ النفس ولا يركب
 ولا يشرط بالاعتقاد والتعريف الجامع لها عند الحيوان بما صفة الاحياء
 يصح على الالب ان تعلم وتتدبر فلما كانت مشروطة باعداد الحاج
 اعتقادا لا ينفق شئ من الحيوان اسنح بمعقبات بدون النفس المحضه وهي
 جميع الاخذ الفيزيائية لا يمكن بالنفس الحيوان من اقل منها عند المعتزلة
 للاستقرار وجودها لا سفلان تعلق النفس بكل جزء من اجزا البدن حتى
 يكون كل واحد من اجزا البدن لا سفلان باسفلان باسفلان حيا عاما وهو فاسد
 لعدم بقدر الانسان والنفس مسبوقة لا الروح ايضا وسبب يكون من
 النفس اجزا الاطلاق سفلان في الشرط من الاعضاء والموت علم النفس
 عن محل وجدت فيه اذ سفلان النفس على العلم داخل في مهنهم ولهذا
 لا سال النفس عند قرب حاد النفس فيه ميت وهالك الحيا اي انه
 وجودي بقاها النفس لله تعالى خلق الموت والحيوة والحلو الاجاد
 وديان حمله على الابدان دون النفس وحج لا مرجح وعلى الثاني لا سلم
 وجودته اذ المقتد لا تعلم ان يكون وجوديا ومن اي الكتاب
 المحضه بذاتها نفس الله والروح كما لا يخفى لان اللحم الالب
 ذو نفس فالله حاله او ملكه بهذا فقال من هو ضدها سلمه ان
 حاله او ملكه بهذا فقال غير سلمه وسفلان بتابل العلم والقد عند
 وهذا غير سفلان النفس وفيه الحاش طوله لا يلقو ذكورها ضا في المرح
 والحزن الاخره كسباب ما بعد كسفال الروح وذلك لانفعال سفلان
 باستلاد استقلاد الحور من سفلان وضده وسبب الفرح تدبيره
 حاملة اي الروح لان يكون على اكل احواله في اللحم ان يكون كسر المقادير
 لانه حينئذ يبقى قسط منه في القلب وسط اخر للاسباط الذي يكون عند
 الفرح اذ التليل بضرب الطبع وبضبطه هناك في الكلف بالاعتقاد
 في اللطافة والعلو وان يكون شديد الضا ويدفع بضمانه
 والاصل فيه خصل الكمال اي العلم والقد والاسباب الباغلة للعلم

النفس

من حيث هو ظاهري او من حيث هو حقيقي فمن حيث هو حقيقي ان الله هو
المفرد عن كل احوال وحوادث وحوادث الاله الطبعي وكان الله
الله وحقا في هو المفرد عن احواله الطبعية فعمل الله هو
من علم الناس او المصنف او كان ذلك لعله عن ابي او نحو ذلك
ومعنا هذا الطمان الله انما في الحيات سيما في الله بالادراك
ولا يقال في الله وعند استقرارا لكفه لم يشر الله اليه
له عند سبيل الاله الغرض الطبعي كما عرفت وظهر ان الله في هذا
العلم بعد بالانسان ما صار صورة لم يسهلها من غير الله
اذ لا حلال في انما السور على هذا المصنف قوله شعر ان الله لا يكون
بلكا يعني انما هو ظاهر وفيه ما فيه ما صالح سم الله
سواء الا ان لا يفرق الا تعالى على الله مطلقا بالعلم
ومنع ان المنزوع على ذلك يكون سببا لوجوده في العلم المحسوس
ومعنا انه ليس يعلم صرفا لانه مع ذلك مع الله بالعلم لان
المعلم بالذات سببا لصلاح المختلف الثاني هو المصنف في العلم
محسوس بالعلم مع علم بغير الاتصال وفيه العلم او المنفرد
كالعلم الطبيعي بالعلم والطول في العلم المنفرد من حيث العلم
بالعلم الموقوف مع ان حصوله الارق اقوى بكم من الغيب
وسببه ان حيازة الارق تمكن من الاعراض الاولية بمارت كانها
طبعه كما عرفت حله المنفرد سم كل من الله ولا لورا احسوس
ما اعلم في العلم في الله العظمى لئلا لا يولد العلم في العلم
وهي الذات عظمه لا تعلم للعلم بها وانما العلم بالعلم طوامر العلم
ولا تعلم بالامور الظاهرة والحق في بواطنها عظمه وانما ذلك
بما عظمه ونحوه اذ ذلك الذات وانما من حيث العلم
احسوس كيف عظمه في الله العظمى كالحاء والغلب من الله المحسوس
الذات بالذات عظمه وسطه على ما عرفت ان الله انما يفرق
منه

والله كان له العلم بحسب قوة سموه العلم والله لا يملك
وهذا كان الله في وجه حسن على قوت في ضوء انما من الله العلم
الله في غير ذلك والمعنى الممدك وكلما كان الله كان الله
انما كان في الله عينه مسأله الوجه لا حسن وانما كان الله
العلم في اقوى في الله العظمى اذ العلم في اقوى وانما كان الله
انما كان في الله عظمه والحسنة فانه بالالات ويدركه لا لا يملك من العلم
العلم من الالامات وعندها خلاف الحسنة وعندها وادراكها
انما كان في العلم لا يحاوي السطوح والعملة لا تنصر على ما تنصر
علمه للعلم بالعلم طرد كما في العلم بالعلم اذ رآه انما كان
انما كان في العلم افضل وان منها الذي تعالى والجواهر المحسوسه
للعلم فانها يدرك الاحسام في اعراض المعنى ومن العلم
العلم منها بنفسه لئلا يملك العلم في العلم كنهه للعلم
والادراك والممدك لانه العلم في العلم في العلم كان العلم
العلمية امون في الذات الحسنة فله العلم في العلم انما كان
الحيازة لها وادراكها من هذا الوجه وذلك انما كان قوتها
العلمية والعلية ما اعلمه اذ رآه العلم في العلم بالاستدلال
على العلم وقواه لتعلم الكل على صريح الاستدلال والادراك
من مسكوه العلم والعلم ومنها اي من الحقائق الا ارادة
والذاتية وما نوعان من العلم بالعلم الا ان الارادة علم الحسوس
او اعفاده بما في العلم من العلم بالعلم بالعلم او الاعفاده
بما حسوس والذاتية علمه او اعفاده بما فيه من العلم بالعلم
وقال احسوس انما من تان على العلم اذ بعد العلم بالعلم
بما لا لا الشئ او عنه فيما زمان علمه ومنع وجوده في العلم
الاعفاده وما يملكه من قبل ان هذا الميل يحدث من لا يملكه
له على حصول العلم كالسوق لا يحسوس لا يصل اليه اما في القادر

والله كان

بوتونه

المسارحة

بلك

للذات

منه

من اللغات العرفه كالاسمه للكفره والحلج في العرفه الى لا يصل بطلان
 ما لا يخلو عن العلاقة لا يصفى كطباسان خفايا في العرفه والحق
 من الشرطيات العرفه وهي ما نخل بعد لا يصفى ^{سواء كانت متعلقه}
 صفة وهي ما يحكم باسماها الملك للعلم او سلبه او سقوطه وهي
 الحكم بالشيء في نفسه او بعد من ملاحظه منها او منها ومن الخلق
 وهذه منه اسام واصل سال. ^{المركب من التلخيص هو ما لا كان}
 فلا يسمى وكلما كان حرد قد يسمى كالماء كالماء ^{باعتبار}
 المادة وهي ما اقره في وجه اللغات الملاحظه ماده معينه
 في الصناعات الخياليه الجوهريه والخطابه والملك والسعد
 والنقطه واما بعد في المواد الى ما انف منها الصناعات ^{التي}
 والمطويات سلبا كانا في الاطراف والمسببات ^{في}
 ايها السلبا اما ان يكون متعلقا او ما هو الحكم بلوغم في الاحوال
 بعده واسماه اربع غير ان استخ اسان وهما لهم وجود اللذنه
 وجود الملوغم وعلمه عند علم اللام دون عكسها الجوار كون اللام اعلم
 او متعلق وهو المسم من صنف بويلا واسفا ويسم الحقيقي او بويلا
 ومع ما انفه الجمع او اسفا ومع ما انفه لانه وسلبها غير المسمى واسما
 كل منه اربعة لكن المسمى من اوله لا ينفذ انان من اياتها كان
 ربع الاخر دون العكس لكونها نافعيا وكما من انبه لكن انهم من
 رفع اياتها كانت الاخر دون العكس لكونها نافع وقوله اي في
 للمسمى كونها المسمى صنف غير الحقيقي اي يكون اربعة او لغز باعتبار
 منع الجمع اسان من عكسها كان ربع الاخر باعتبار منع اللام
 من رفع اياتها كان عكسها لانه العكس ولما لا يستقر في ايات
 الحكم الكلي بخلافه المشهور به وهو ما انفنا لظن كمال ان يكون
 حال ما لم يستقر الخلف ما استقرى والمثل هو ما است الحكم في
 جرى لبقوته في اخر لغز جامع منها ونسب عليه الجامع بالعدد

طالبي

ما سبغ المسم ونحوها كما ساه في اصول الفقه مع صف الطور
 هذه جملة من اقسامها المسمه في الكتب المنطقه ^{والعقل والوجود}
 سلبا وان لم يكل عامل مجرد وكل مجرد عامل اما الاصل ^{للفقه}
 حاله في العامل لا موان لم يسم المحل فلاك ضربه لسطح العرفه
 في جوهر اس سيم كما حيا في ^{والجمله غير ذوق وضع وان انتم استمر}
 المالك لا زال لئلا ان لم يخل في شي من اجزاء المحل والاطراف ^{فكل عمل والملك}
 وان حل ما ان لم يخل في حرد في الحاله وان سلم حلوا ^{في سلب}
 مانه محال لا موان لم يخل في ما في الكل لم لا يسم سوا حل بعضه
 كل جرمه او بعضه في ذاته لا يسم ان يخل كل في بعضه لانه حرد في
 هو المحل لذلك المسمى هذا حلف ومطلقات كالعرفه الماله في الحاله المسمى
 للاجتماع في الوضع والكون لا يخل في ما من حيث هي محال في الحرف
 طبعه اخرى بها كما وان اذ كان اوجه لا عليها من حيثها اذ لم من حيث
 مجموع وقد عرف ذلك من قبل ولعلم ان حلف العرفه العقلية العرفه
 العامل عيان غير اسماها في حرد الماهول وهذا الاقسام في الحرف باعتبار
 الحرف طبعه اخرى بالملك لانه اما الملك بناءه ولو كان الجوهري متعلقا لم
 من اسم انقسام ذلك العرفه العقلية لطلب الاعراض في الماهول كما عرفه
 من الفرق لانه انشاء محال ان اذا انقسم للمال الاجزى سلبا لاسما محله
 اياتها الجوان اما ان يما الملك الماهول وحفظه لم كون العرفه مجرد عن الماهول
 صفة بعد ارض غيره من انقسام اطاره على ما بعد اوجه الجمع ^{الجمع}
 سلبا ما حلت ملك العرفه والفقير ان عكسها كان العرفه حاصلا
 لا يسم ان يكون كل اسم مع الاخر شرط في جميع العرفه العقلية ولا كان كل منها
 بيان لكل بيان الشرط والشرط ^{وهو سلبا}
 ان للمسمى انقسام العرفه للاجزى لاسما ^{الجمع}
 من ذلك لطلب الماهول في مادية غير مجرد عن العرفه العرفه
 حلف ولما كان سلبا لاسما وهو حرد كما ساه في ملاحظه ولما ان

اعلم بالادوية فك عن افعال كل في النار وقد اضروا ان اذا الطرب
شروطه ما العقل ولو كان عيان عنها لم استلزما اليه نفسه وليس علم
المجوسيات لتصورها في الوجود مع عدم العلم بغيرها كما هو الظاهر في ان
عن غيره يتوصل بها الى العلوم الكلية التي هي عند سلكه الذي الحسنة
التي العقل الجبروت كما هو مفهوم الباطن التقوى لا يمانه ^{العقل}
العلم اربع مراتب الا ان المتكافئ وهو عدم العقل مما في سائر ذلك
وهو الاستعداد لسلوك الماين كما للطفل السافح وسمي به تسهيات
التي هي الاولى التي لا يسهل جدا ما اذا تهيئه مع موهبها لكل الصمد
المانه العقل بالملك وهو ان يحصل للنفس الاولي لما ^{استعد}
لكن الثباتي منها اما بالفكر والادب وبعيد النفس ما هذه ^{المعنى}
وتوجه الطيف في الامانة العقل بالفعل وهو ان يحصل لها
الطربات على وجه لا ينفرد في اسرارها الى الجرم كسب حله الى ابعده
المستفاد وهو ان يحصل لها كمال المعونات على وجه لا يقب عنها العقل
عنها انما عاقله لها وهو اخبرها كيقع الانسان ^{كان} وقتها ^{المعنى}
على هذا الوجه لا تأتي في هذا الذي لا يخرى النفس عن خزانة ^{اخرى}
وهو مقام في عاقله الرفق والندى من مطلق هذه العقول على النفس
استعدادات النفس هذه المتسبب على النفس بالطرب الى هذه ^{الاسئلة الدات}
وعاقله عليها سبها هذه هو الالسا للكونه وكلم الالسا كاشع
ليس منها مغنا ما عرفة ما العقل العاقل هو ان يحصل الخبير من حسن ^{المعنى}
الفتح ثم العلم اعلم من الاعتقاد اي المصنف لشوق له والتتويبه
مطلبا في الاعمال ليس العلم اي النفس والطرف والحيل الى كمال ^{كان}
اعلمه فتعا كان في العوم والنقص ^{فهم} وان هذا العلم ^{الاول}
م الاعمال اما ما مثلها ما مختلفا مختلفا ما سفا او غيره
والضاد باعتبار رضا المتعاضد ^{فهم} وطما الباقي عند موم ^{الاول}
فنه

فما العلم لها بها واحدا لها اطلاق معلوما باطلاق الاعتقاد فانها حاله
وتفادها باعتبارها ما ليس منها العلم علم ملكه للفعل او هو
ان كما يصره ملكه العلم وقد عرفت منه وفي السائر ^{انما} انما ^{العلم}
للمعنى عن الملك لا اعتبارا لسان نفا لها عنه وفيه لفظه الا لفظه الملك
بعد ان من من طرفة النفس ما ان المواقف في لعل الملك الحضر الذي
لا يخاف من لفظه لاطرفة النفس على الاخر تسليم عدم الفكر ^{العلم}
سلك الاعمال فينا لاسماع الاعمال وهو الحكم عند المساوي كاستلامه
الدرج للمخرج وعلم منه ان العلم وهو الطرف للمخرج او به
وقه سابقه ادل في العلم الخارج وكما تعلم منه بعد مطلق ان المساوي
او اللوحية ^{العلم} ومن الحاكم لان في الخصال والحكم في الواقع العلم
وكما اعتقاد ملك يحفظها لعل الامور في نفسها عنده تعلمه من علم ^{تقدير}
الاعمال بغيره انه كان الاله للظن به فصار الا ان منظور انه من حيث
تعلمه من علمه علما بغيره كونه معلوما ضده وهو ^{العلم}
الصورة اي الصورة الى اصله في الملك عن الملك للزعم وجود صورته لها
لها بالعلم الى معلوم واحد حفيدا في العلم التي عنده من العلم بالعلم
ملك التي وهو علم جبا عن الاعمال والمعتبر في العلم الصور على كانه الصور
طريقه يحصل صورته ركب على ما بالعلم وجود صورته من ابيه على ^{الالفاظ}
للا صورة الناس والثالثة وطرفا وهو ما لم يفرج او مثله ليس ^{العلم}
مطلبا مع انه ينفي نفس العلم بالعلم وقاله العلم معلوم عند العلم بالعلم
وهذا الخبير والملك كونه من خلافه سم الخليل ان كان سطره
عدم العلم عن من وضع مستعده كان معا بل العلم والاعتقاد ^{العلم}
لما لعل وقد به لفرج الخليل ان كان مريبا وهو ^{العلم}
لما لم النفس للظن ان كان اخيرا احدها اي الاعتقاد لصورته له ^{العلم}
تتوهم منه وتقيم العلم كما للعلم وللظن ^{العلم}
الاعتقاد ^{العلم}

في قولهم من اطلع حجه للعلوم في العالم ابي اطلع سال المراك
في الفقه العالمه وكان اخر حجاج النفس حصول السواد في اللادان
ليس مجرد قابل للادراك ومنه فهم لنا المراك اسما بغيره
العين حكه او حخته ومنه عنها ومن غيرها راعوا وجبا في العقل
والله في لا وجبا صلاح منع اضافة الادراك اليها والتميز عنها
ومن غيرها لا مناهما في العلم المراد فان قيل لم لا يجوز ان يكون
موجوده في بعض الاحكام القابيه عنا وهي المثل المعينه الغير المظنه
كما في صور اسبابا وبها فان الملائكة لا هي ملكا الا انها المنع
والمنع لا صوره في الاضراء والقاب واللم يكون منعها وانما لو كان في
ادراكها كما حصولها في غير ذلك ملكه كما في حصولها في غير ذلك
لما وقت دعنا خبير حجاج للمعج والبد من تا والنفس عنه وهو
بالاطباع والصورة وبعينها في افعالها انفسا واطما الحواس
عينا في ادراكها ان ادراكها كما في تفصيله لانها لم تعلم بحال فنيا
شي عنده لوم ان يكون حالنا عن الادراك كما ان اقله في الادراك
ادراكا والبدان بحال فنيا امر فبها ان يكون صوره ماهية المراك
اولا تا في محال ولا لم يكون ملكا بالاضعة ومنه كما في علم الجمع
لا امرنا عن ذلك ومنه في اوله في المظالم ملكا في المراك بصوره
الذهن حاشا وانما بصوره للاحد كما ونحن فوجدى طما في
انها ان افعال مخالف للمراك في كثر من احوال العلم بها وانه في
كون المحل الجرد بلا منتهى هنا ان الفقه العالمه في المحل جرد عن
المواد والملاصف مع اللاد احوال ووهي متناهيه في كون
صوره العلم ان يكون مطلقا في العلم النفس ويحده في العقل والحال فيكون
مجرد كما في النفس ونفس الصوره للمعقله في العلم بها في العلم
قابل لفعل السواد وانفاله عنه والمالك في العالم انما هو المراك
لانفسه وبعين المراك في حصول صوتها في النفس لا حصل منها
نفا

نظرا لاشاع حصولها في محل واحد وقد من في اوله اسارة
للا دفع موقوف ان اطلع العظم عنها كما السواد في الدهر بحال
بالضوء وبها ما لا اسم ذلك ولا تسبح لو حصل منه لكن يحصل في الله
ومالك اليه لاظم ما لته اه من كل وجه في المراك في العلم بها
عن هذه الاستحالات ان ذلك ما لم ان لو لم ان الا ادراك عيان
حصول صوته سابقه للصورة الخارجيه لجمع عوارضه في علمه
مجرد ونحن لا نقول ذلك بل نقول انه عيان عن حصول صوته
عن العوارض الخارجيه في الجسم العاقل وحده ان كان الادراك
ليس من نفس العوجه ولا عبادات كان الا ما حاصل منه في العقل
طما به بوجه وان كان ادراكا له كما هو كان الا ما حاصل منه
بما ملله في الفروع مع انه لو كان له وجود في الفروع كان في العلم
منه فنيا طما به ومنطقا عليه او لغيره عن العوارض الخارجيه
لكون الصوره اليه في العين ستر كس في الفروع وعلا العبد
لا بد في العلم من طائفه للعلم ولا لو كان خصمه في المراك
دون غيره من المراك في العلم الناهيه او ما ومع علم الا ووهي
لا ادراك والمعاد حلاله واطل ملكا في النفس فناسا له
حيث لا يكون كما في الفروع اليه في العلم في العلم في العلم
وهي في المطابقه وحلوان المراك في العلم في العلم في العلم
الفعال والاعتقاد كما قال في العلم في العلم في العلم
ما لم يسمع في الفروع بالمراك المطابق في العلم في العلم في العلم
صحيح بطلق في واحد في العلم في العلم في العلم في العلم
والفرد في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
للموافق في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
كون صوره واحد في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

قال المؤلف في بعض كتابه بعد هذا الطرح التسعة انه يريد عليه
 ان العنقوصه والبقير خطان بالسك والصف ولوصير اليه
 والصف موضوعها فوق عن كان كل واحد من هذه الالفاظ ^{عن}
 وان لم يعلم ما مرز السك والصف متساوي بالرفع ويزيد
 في سطر الطعوم على التسعة للسهوة والحق ان الطعوم فيها الالفاظ
 كمن كان من طلاء العسل والسكر والطحخ ونحوها والتركيبات
 كمن انما احصاها في المؤلف رساله في الطعوم حاصه وليس للرجل
 العلي فتاح فليلا في قوله ومنها هذا هو الاخر منها وهي المسمى
 وليس في موضعها اسما خاصه كما وضعت لغزها بل سموها باسمها
 لا لظلمة كلفه حاصه ونحوها اولها اللغافه والحق انه ^{بغالب}
 راجع طيبه او مقله وتلك السك راجع الماء والغير الامانه ^{الزلفه}
 قوله والاستقلالات اسانه لا ياتي اسام الكف وهي الكفه ^{الاسفل}
 وهي امر حالي به يخرج العابل في احد جانبي الافعال وعنه الاخر
 ثم حدثت امرا حدثت تتخرج به طوره وليس في قوله وانما تنوع ^{طبه}
 في طوره في الصف اي الوجد والعدم ضربه ان الوجد ^{في الطلوع}
 لا ان ينفي لا واحد في مقابل الاستداد والسقي هو سطر الطعوم ^{والاستداد}
 السك ان كان في الاسماء كالن في المرضه ليج لاقه وان كان في الاسماء ^{بغالب}
 والفعال كالماء والمصاحبه والصفه على المصاحبه التي هي بهذا الاسم ^{الكف}
 الا بالعلم تلك الصاعه وتحت الاعضاء بصير عطفها ونقلها في طبعها ^{بغالب}
 القوه والمراضه هي الاستعداد السدي للقبول المرض والمريض هو الذي حصل
 الاستعداد للقبول بالفعال من المصاحبه العجز عنها بالفاعل والفعال ^{كان}
 ان حدثت الاقوت يتم بها والقوه على القاره تخرج بها حدثتها ^{كان}
 القوه على الفعل يخرج بها حدثت الفعل ^{والسك} والفسانه اشكال
 لا انما هي الحكه الفسانه اي الفقه بالانسان في ان كان عن
 راجحه حاله ان راجحه ملكه فالله بالهويج هو الذي اسما بالهويج

الطعوم
القاعه

هو السمع العقال كالم الحليم لظهوره في المرض المصحح لسوء
 زواله ولا يسترط وجود تلك الكفه بالفعال بل القوه على ^{خطا}
 متى شا صاحب الملك بالملك ودره كالا حلاقه والاعادات ^{التي}
 والحق العوارض لا الفصول اذ الصفه الفسانه ان لا يكون بها حال
 ثم راجع ملكه بعينه وانما يكون امر واحد كالا بالفسه لا واحد ^{ملكه}
 بالفسه لا انما كمن في المصحح والمرض ^{والعلم} اي الالوان
 والسوء وهو ما يصور ان لم يكن الحكم منطوقا به بل يقتصر ^{الادراك}
 او يصدق ان كان الحكم منطوقا اليه ويكون حكمه ^{والحكم} اشياء ^{الاشياء}
 اي بالاولى بالمتعلق اما انتم او غيره وعنه الالوان ^{والحكم}
 في السك عند المؤلف كساوي الطرفين بالوجه او بالانتم انتم
 مطالبوا الفاعل تحمل مركب فان طالبين فان لم يكن ما يتما ^{اي} مستقدا الا
 مجرد العقل والاعتقاد بالسماعه ليس بعقل الحق وان كان ما يتما
 نفس ملكه غير ما يتما يمنع المعمره بالالفه فالضوابط او ^{كالنظرات}
 يخرج بعينه المصدا كالمكان رساله والحد العلم ^{العلم} في المصدا
 لانه من صافه تشبيه ما بها من جسامه او عوارضه ^{وبسبب} الامساعه
 لانه من الالفاظ ما يكون في اعرف واجلي منه ^{ويستلزم} اي الصفه
 ما لا يصدق الصفه والاسباب يعجز ان كلامها اما ضمني كما ينفي ^{في}
 للاسباب باعتبارها ما كمن ينفي اليه لا سماع ان ينفي كل منها ^{كل}
 عن الصفه والاسباب اما الصفه ما الصفه ^{لجملتها} كمن الصفه
 والصفه ما بالاسباب كمن الصفه لا سماع ^{والاعراض} والاعراض ^{والعلم}
 مستقما كما سببه من عندهما ^{العلم} من الاول او من عندهما ^{والعلم}
 ليعرف حصولها على الصفه ^{والعلم} على الصفه ^{والعلم}
 على الكف والصفه متوقفه عليه ^{فمنع} اقتضاه ^{حصوله} على الصفه ^{والعلم}
 الثاني على احاطه فهو البشر بالاسماء ^{في} من صفه ^{والعلم}
 يمنع الانتساب مطلقا ^{والعلم} ضرورة ^{والعلم} في الصفه ^{والعلم}

في صفها

كما في التلح فانه صنف حلا ووجد في الاذنه واطرافه لا يمنع من
 للاهه المستركه للسهه والصفه لاسر والجمع طب ^{الصفه} اللغه
 خلفا الى عن حاله الفقه وعلم خلقه اذ على الاواب ^{الصفه} خلفه
 وعلا الساني صفا وهو حطاً كما في الضمه والجمع التوجيم
 سفل عن الضم في المرات وسفل الجيم منضى به وهو الطل
 لا يمكن السائل الى اوضحا الحمل ضد ما علم به ^{الصفه} لستادته
 باقتابه لا موضع بعموم فنه والحركه تجر به عنه حكم بطلان الضم
 وانما التالى ظاهره واديب انه يخرج من غير ما حمل فلو ان
 يقيه لعالجه لان تلف تلك اللفظه كما علمه في الجيم الساقط ^{الواحد}
 على التوجه انه يمكنه الجوار مثلاً وفي اللطاط بجمع حركته
 بحركه الضم والى كماله لانه طرقت في الجيم للما ^{الصفه} اللطاطي ويطان
 دفعه لانه سفل مثلاً للمال منضى به توافقا اذ اذ ^{الصفه} وليس صوا
 ببول مطلق فلما عرض وهو له وجوده في ما باللفظي لانه منه واديب
 نقدا في الاصل الذي يسقط من اللفظي فحصل انه يقع على الاحكام يظهر
 ما في عنق وهو سقا دللح من غير ان يفسم للاضواء والحق
 فان كالا طب الحاصل من اللفظي لانه بالاداسه والساني ما عمل من معال
 اللفظي بعينه مثلاً اذا استفاض الارض قبل طلوع الشمس والصفه ^{الواحد}
 الهواء اللفظي بماله الشمس والساني هو اسفاه الارض لماله ^{الواحد} اللطاطي
 بالفتحة فاحصل من هذا الضوضا خوسى صوا بالاشا وعلا هذا
 عنما اللفظي هنا ما جعله من مقال اللفظي لانه با من اللفظي بعينه
 صوا بالاشا والظلمه علم الضوضا عن موضع مستفاد للاضواء ^{الصفه}
 صحيح بالاختلاف في ذات ما بالاشا ^{المحسوسه} ومنها الى هنا كمالا
 المحسوسات بالاشا وهي الاصوات وتل اللفظي بجمع بفتح ^{الواحد}
 وهو ما طل اذ الجيم بيك بالسر والصفه ^{الواحد} لست بالاشا في حركه
 طبعك بالسر انما تمل وهو التفتح ولنه اطل اللفظي الصوت بجمع دون التفتح

والسطب القرب الصوت فتوح الهواء بالاعراب بالسمع والطلع ^{الصفه}
 لهو لانا الصوت واستعمله مع التفتح واستعمله كما في طين الطيب
 في الالات الضاعيه وذلك ان السمع والطلع ^{الصفه} العنق اذ حصل
 المعاو من الفاع والسمع بالاساس العنق اي تحريك اليه الى
 المماسه العنقه وذلك ان كلف الجسم الذي يترعه تقاومه وتكون
 للحركه التي للفتوح به الا المصروع عنف صادم ما الفاع ^{الصفه} والطلع
 العنق حقل تفتح الهواء بالسمع ولانه تفتح الهواء لما ان بطلت
 من اللسان في المسلكه للفاع لا اذ ما اذ عنف شلله وكذا الفاع تفتح
 الهواء من الضم من سلكه مثل الطلع احد شى مسوق ^{الصفه} عن الاخر كحبه
 بيان احد سفلها عن الاخر طوكا ما لطلع لا يبدان كلف الجسم له صلابه
 وعلا عنقه ليجعل الصوت مطوم من حركه السمع والطلع ^{الصفه}
 لا يفت لا اذ اذ عنف حبا كالصوت بفتح لير اقلع ^{الصفه} بين
 لم يحدث الصوت وكلاهما وضعت للسمع على الما للمساويه بل
 على كلفه محضه حركه الصوت على هنيهه معنه للتفتح ^{الصفه} حركه
 الا وليه ليعرفه العاومه غير ان الصلابه والاعراب ^{الصفه} على العاومه
 صوت عن سواها مما هو الا لالوج والاصوت حركه من تفتح الجسم ^{الصفه} ذلك
 السائل بصعطا من حركه متفائل متقاومين من حيث هو ^{الصفه} كماله
 لان كل مقروعه به فانه صا بلاما منه شى يجب ان يفتح ^{الصفه} ليقسره
 جسم احد كان ما ساه لتقبل اليه وكل متعلق عن شى فله فتح كان
 حتى يها باليه وهذا اللفظي منه هذه الحركات شى رطب سائل حاله
 اما ما فلما هو فكون مع كل فتح وتطلع حركه الهواء ويجري مجراه اما ما ساه
 فله اللفظي فواذ دفعه على سليل بفتح او اذ جباب ^{الصفه} بفتح
 ما هنا شى البطلت كلفه وجودا عن حركه شى الصوت وهو حركه
 فقيه من الهواء بفتح وكذا قتل واعرفه وكما يعني بطلا التفتح حركه ^{الصفه} الاسفاليه
 من هو اقله عينه حامله للصوت حركه له لا سطح الفاع بل ^{الصفه} بفتح

وقال بعض من ذهب الى ان الفرض لون مركب منها انما اذا اجتمعا
 اصبحت نجمة وسمعتهم لا يمنع بالجملة او متالحدا على مرانه والالوان
 للشمس في غاية السواد والماض او غايه ابدما ففان من ينسب
 منها ما يلقى بصرفها وطفه لحداه المشرق هو سواد او احمر او اعلى
 حاله او على حاله احدها وعند بعضها على مرانها او طرفه لا يوجب ذلك
 للشمس في غايه السواد والماض او غايه احدها او العلم به ضروري ^{بذلك}
 الصلوة بما ذكرنا بسط البعض اما اذا احداً حتمت لحداه في غايه السواد
 كالقنادق الاخبية في غايه الماخذ كالبحر وحاطتها بما لا يتصور ان
 ما ان الفرض يرى من ذلك المجمع مع ان كل واحد من اخرا الشمس
 ما في على طرفه لونه وللشمس من بعضها على مرانها ان يملك للشمس في غايه
 السواد والماض فكما قاله المنكوي وهو يوجب لاطلا من معنى الصرا
 ما حلف في الصفره وايضا الالوان باف طولها والاولى للون
 مع صفته للاحصاء به على الصفات لم يبق له في الظلمه
 عنهما في الوجود لحوار ان يكون ذلك لعدمه مع كون الظلمه عاقبه
 عن رؤيته كما قاله ان سيبا ان الالوان ليست هي ما هي بالفعل ^{في الاضواء}
 كما حسمه الآن ما هو لونه عند لا يكون مطلقا انما يظهر لونه الذي هو
 المستند والسطوات كان فيه شيء من ذلك لا يمنع اذ كان المستند ^{الذي} لا ينعكس
 فلا يتبين لونه عند لا يراه معهم واحده الكل عند صفته الطوله للعائنه
 عن رؤيته هي الطوله للخط ^{الذي} ما لم يكن اقل من الطوله ^{الذي} فما توفيقه ^{الذي}
 كما قاله ان سيبا مسلما ان علم رؤيته فظا اما العائنه هي الطوله ^{الذي}
 كما وجه للعلم وقال العائنه لكل ملاحظك ليس يملك كما في الفاروق بقاد
 الا حاجبه كما بنا لا يمنع من رؤيته ما حو لها فحق الاول ^{الذي} كضعف كما يوضح
 لحوار ان كبر علم الرية لهم الشرط لها الضوئه ^{الذي} ما لان
 بالون بالفعل مما له الذي هو ما من وسوادها لونها ولا يكون الباص
 ساضا والشمس حتى لا على الهمة له فلهذا لا لطف على ذلك الان ^{الذي}

الامس على ما قاله ما ان الفضا ما وقع على جرم ما حدث فيه ما من الفعل
 ما اعني الذي حكاهه وان عنى بالالوان الاستقلالات الخلفه التي يكون
 الاجسام اليه اذا استنابت ما يلاحظ منها اليه الذي نراه ما ضا
 والا فحوى ليست الفضا بها هذا المعنى كذا في الماخذ الحقيقه ^{الذي}
 يكون على الصفه التي هي في مقدمه ^{الذي} كالمالجه ^{الذي} هي الى الصفه ^{الذي}
 سفا ما ان بعضا الجسم النفاير والضوء كونه ^{الذي} على اللون ^{الذي}
 ارضارها على اربا عندها بل هو مسمى للونه ولقد افاض للشمس ^{الذي}
 لونه الكيفه اذ وجدته ومنه البصر في كالمعروف في ضروره ^{الذي} للاحاجه
 لا وجود ما يحاج الله للدار مثلا الذي كما لكي وان يرى على ما هو عليه
 وجود الموائمه ومن البصر بل يحاج في رؤيته لان بفساه ^{الذي}
 يرى عند يكون ذلك الفضا صلافيه من جرم ذي ضوئه
 اذا قابله وكان منها حسم عن حاجه ^{الذي} ما بال ^{الذي}
 معنى ما انه يعني فكما منع ^{الذي} ما بال ^{الذي}
 البصر في الشمس والنار كما يقال فيها انما سوادها ما من ^{الذي}
 من الالوان هي اليه الذي له من خايه ^{الذي} ما بال ^{الذي}
 كمال بياها للشفاف وهو الجسم الذي ليس من شايه ^{الذي}
 من جسمه وسفان وايضا انه كونه ^{الذي} ما بال ^{الذي}
 الالف لونه على الصفه ^{الذي} ما بال ^{الذي}
 لى الضوئه ^{الذي} ما بال ^{الذي}
 والوسط من ظهور المطلق ^{الذي} ما بال ^{الذي}
 انما ان الضوئي واللون شيء اخير من ما ان الضوئا ^{الذي}
 ان يستراون ^{الذي} ما بال ^{الذي}
 الضوئه ان ما في الشرح ^{الذي} ما بال ^{الذي}
 الصراح والمكده ^{الذي} ما بال ^{الذي}
 في العرض العام ^{الذي} ما بال ^{الذي}

حه انه كان ذات الجواهرنا والبقول مصدق الحق النقل لا تراه
 كطرف من ملاه ما ترضنا به وللهاء وثقافان نقله مناد على
 نقل الما عشر من مرة مع علم الطارة في الاحوالا يواد الاصلها اوفيه
 حتم الميل بالارام ان لم حوا وحلا وصوبا بعنا كالميل المصد
 اولهوى ملاه ما ترضنا به لم لم بعنا ولم بعنا بعنا بعنا بعنا
 وهو منفر الى محل لانه عرض وسبع بعد حله لا يمنع وام عرض
 كالحرف عمل حلا ما كان ما ثم في الالف ما نه حده فنه وانما الى اللاد
 حله بوجه لا غنى عن اعياد والليل بعد ما جعله علم
 داعنا وعنه حقه اصابه في حله كل احد من فنه والمحتبه
 المتكففة تلك طحوق بالوسطا به في انكار الضوابط في
 للاصام با عبار ما تعلق منه او يد تعلقه من ان تعلقه بالوسطا
 كالانفان لانه لا بد لا حصاص للسم حتم دون اخرى عند حركه من
 تلك وهو كاعاد ما حركه فالطبع في حبه معنه للاعاد وتلك
 عنه شرط فالاصوات لعلها عنه شرط الصاكه وذلك كالأصل
 الموجود غير محل ولد الوجود في الخارج عنا سله من الاعاد
 عن محل القلب ما سوي على الحركه لا يملك الا الاعاد والاعاد
 ما خرج عن محل القلب ما صوت العام محل القلب او لا تعلقه
 فقد سله عنه لا الهه بل بواسطه كالامر والله لان الاعاد
 والتصرف الواصل م صايف اللان الله وكالمر بطريق التفرع فما علمان
 فربان للامر والله والاعاد دعه بعنه خلاف الاسم الماي
 ومنها اي من الحركات النوسه او الما بجزات حوى الى الصلوات
 اصبحت في السطر والسطح وغيرها لا الالات وحقيقه ان الاشياء
 اما ان تسمى الحقيقه او العرض والما في حقه لا يكون محسوسا الحقيقه
 مسايف للمحسوس الحقيقه كما يشار بان زيمان المحسوس هو اللان
 لكن عرضان حركه مسايف ليس صايف فهو اما احسن الصا
 ولا

على القلب
 الحقيقه

ملاكعب قلا احسنه اليه ولا في امننا خناك ومن لا يرضى
 حث هو ليعز على يكون حلك الاسم او الحيا حسنا وان الحس
 بوجه من الوجوه وكلاهما ان الحس بها العا يفرق حدها كالألف
 او الحس او افرقت كالماد معكلا علة والحركه كالتس والوسطا
 والبعده والحكاه معكلكما ينقل فيه ما بها فانه لم يحس في ردها
 كان فيهما وخالها لم يتم خناك الحس ملكه ما نه لفر او حلا
 ملاحق يمنع ارتفاع امالك هذه في الحمال حدها انما ولا يرضى
 من ادراكها بوسطان لا مثل في الحس الحقيقه فان كبر من انما هو الحس
 هي الحقيقه واستمال مرض ما بها يكون في سطات وللصير ذلك هله
 الا سياتي بوسطا الحس في سطات الحس والبرها والطلبه والحس
 فالهق في سطات الطعم والشم في سطات الريح والسمع في سطات الصوت
 وهذه الحواسات المشتركة لما كان ادراكها بهذا الحواس عند الشخ
 لا حاسه اخرى بل لما كان ادراكها بالوسط غير حكي استي الان يفرق
 لها حاسه اخرى ما عرفت فان به حقيقه حوا والاصوات وهي
 والاضواء وكل مناهطها باي الالات وكذا ضلها والاصوات والاضواء
 للعب ما في الالات من الصغر والحسرة ومثلها او ساط منها والقوب
 للناظر والظلمة فان للناظر ولا تعلقه من الاضواء البانته
 او ساط منها تالات الحس حقيقه حلا الحس من الاضواء الحقيقه
 لها والاضواء ما يحصل لها لطفه هو الاضواء الحقيقه الحقيقه
 لتفرد الحس بها ومعنه الساط حله كالتس في سطاتها والاصوات
 لعلم سبب الساط فان ارادوا القطع بان لا يحصل الساط في سطاتها
 فربما يضاف الساط الحقيقه الحقيقه حله الحلاله وكما هو حقيقه
 بعد الحقيقه بصير يفتل بما ربه الاجيد المطايه وكان لفا حقيقه ان ارادوا
 ولا يحصل به ملا يفرق ان الساط حقيقه حقيقه الحلاله الحقيقه
 مضافان لا بها وجدان سفا بيان على موضع واحد منها غاه الحلاله

حركة الجسم ليست ببطون مكتملة على موكلها لانك منع مانع
 فالحقفة الظاهرة تسمى بحركة الجسم ليست بطون بالاصل
 من تلك التي يليها الاينيات منها هو الحفنة اليه بحركتها للجسم
 في المماثلة المحسوسة للدرك والمحيط ومعنى فعله ما عمار ذلك العمل الحفنة
 ثم الديل وهو كفته بها كقول الجسم بلانفعا لما منع من الحركة
 لاجته باسم با عيار معلوله اي الحكة لا لمه اسما الطبعي كمل
 الحركيات وهو ان يبلاء طسعة الجسم والفتاني في سدا
 وحلف باحلف لا رادة كما عباد النصف على قوته والفتري وهو
 ما كمن حلف طبعه كمل الحركي الصعد وهو المثل على فيه الحركه
 لا يعلم ان في الحفنة اليه بعد با حازبان سكا وان في الحفنة
 في الوسط فعلا لكل منها اذ حلي عن العارض كما معنى حركه الحفنة لا
 طغنه واسليه رطلها من غير عن الالباب كالطسعه والفتري
 امور بابها اسع ما هو الحركه منها بالفتات كما سلم قتل الصلة
 وعماها وعلم الحركه واللبان من نقل المسه والفتري
 وما من الملتفجه بالخلطه والخارجة وهو المثل ومعنى سرعة الحركه
 با تلهده ويطو ما يصفه والحلف منه منقاد الى فتح اجماع
 مطلق محقق في حركه الحركه اذا لم يكن بعض الحركه ولا الحفنه
 لاجته الفعل والفتح عنها ولو اجمع امك فيه لوجود الاحتمال
 في ران واحد فانه محال في حركه باللات لجوار اجماع الحركه الحفنة
 باللات والعرض واسلمه جوار مطلق كمال الحركه الحفنة
 كاجماع الطبعي والفتري فانه قالا لسان الموهوب اجماع الفتاني والطبعي
 وهذا عمل حث وهو المثل على وجود الطبعي منه في كل جسم بقول الحركه
 المنقسمه في كل بال لا نور فيه ميل طبعي لا نقل الحركه القسرية ما موع
 اسراع الحركه الحركه اذا موهوب المسافة مع ظهور الحركه
 قطع عليه الفتري قبلها منها في ران بالوجوب ومعنى الحركه في الوان

وعند معج والليل العاقق يعطها في ران الكسوف فرض مسانه
 فما معاوق اول من الاول اعابنه الوان من قطع في ران ساد
 لوان اللالي عنه وهو ما اقطع الما مسطه ان مال
 حركه فتوا علم الميل وقف حركه في ران فتلفرض انه حركه حرك
 معن في مسانه معنه في ران حركه من ملن ساعة بالفتري وهو
 اخرفه ميل معاوق حركه تلك القسريته في تلك المسافه
 على حلف حجة الميل الطبعي فزان حركه حثه كونه الطوي من
 الاصل حركه الميل الطبعي العائق وضعف القسري في حركه
 فزان حركه انقل العاقق حركه الفتق واحده ولكن شاع
 وحلفه كذا ان يفرض جوا اخرفه ميلا اصعب من حركه الميل
 الاول على مسنه ران علم الميل وحركه الميل الاول ليس كل جسم
 القسره الا عزالفتاه يقطع تلك المسافه تلك الفتق بعضها مسن
 حركه عن حركه ذى المسال الاوا بعد معنى ميلاه عن الميل الاو
 فزان حركته عس ران حركه ذى الميل الاول مكاله النسبه
 مسه لا علم الميل مثل هذه النسبه وسلم ساوى ران حركه ذى الميل
 الثاني وعلم الميل ما الحركه مع المعاقق كمن مع علمه في السه
 والبطون والحلف والفتري ميل من الجسم انقض كان المحقق اشع
 وفنه ما موهوب الملاءم اعتبارا وجها موهوبه متفعا بالعلم الميل وهو
 الاعباد حث لتنا نفع حسب تقطع الحيات والاعباد ما لا موهوب
 اما سفلا وعلم او حلف لها الفتق او المساه معن ايضا لا موهوب
 اعباد الحيات والمقال ما كانت حثه موهوبه لا سلم بالاعباد
 قال الفله والحلف ما الحلف حثه بالعم انه مصادق بالان
 احرف لا لجان اجماع الملقن الحفنة كما عرفه ومنها اي حث
 الاعباد الحث مثل فتاني حاسم وهو الميل اللطم للوجوب الحركه الاث
 عند فقه المانع وما ابوعلى بنا على وجود الحيات يبع سلك الحيات

حركه الجسم ليست ببطون مكتملة على موكلها لانك منع مانع فالحقفة الظاهرة تسمى بحركة الجسم ليست بطون بالاصل من تلك التي يليها الاينيات منها هو الحفنة اليه بحركتها للجسم في المماثلة المحسوسة للدرك والمحيط ومعنى فعله ما عمار ذلك العمل الحفنة ثم الديل وهو كفته بها كقول الجسم بلانفعا لما منع من الحركة لاجته باسم با عيار معلوله اي الحكة لا لمه اسما الطبعي كمل الحركيات وهو ان يبلاء طسعة الجسم والفتاني في سدا وحلف باحلف لا رادة كما عباد النصف على قوته والفتري وهو ما كمن حلف طبعه كمل الحركي الصعد وهو المثل على فيه الحركه لا يعلم ان في الحفنة اليه بعد با حازبان سكا وان في الحفنة في الوسط فعلا لكل منها اذ حلي عن العارض كما معنى حركه الحفنة لا طغنه واسليه رطلها من غير عن الالباب كالطسعه والفتري امور بابها اسع ما هو الحركه منها بالفتات كما سلم قتل الصلة وعماها وعلم الحركه واللبان من نقل المسه والفتري وما من الملتفجه بالخلطه والخارجة وهو المثل ومعنى سرعة الحركه با تلهده ويطو ما يصفه والحلف منه منقاد الى فتح اجماع مطلق محقق في حركه الحركه اذا لم يكن بعض الحركه ولا الحفنه لاجته الفعل والفتح عنها ولو اجمع امك فيه لوجود الاحتمال في ران واحد فانه محال في حركه باللات لجوار اجماع الحركه الحفنة باللات والعرض واسلمه جوار مطلق كمال الحركه الحفنة كاجماع الطبعي والفتري فانه قالا لسان الموهوب اجماع الفتاني والطبعي وهذا عمل حث وهو المثل على وجود الطبعي منه في كل جسم بقول الحركه المنقسمه في كل بال لا نور فيه ميل طبعي لا نقل الحركه القسرية ما موع اسراع الحركه الحركه اذا موهوب المسافة مع ظهور الحركه قطع عليه الفتري قبلها منها في ران بالوجوب ومعنى الحركه في الوان

حركه الجسم ليست ببطون مكتملة على موكلها لانك منع مانع فالحقفة الظاهرة تسمى بحركة الجسم ليست بطون بالاصل من تلك التي يليها الاينيات منها هو الحفنة اليه بحركتها للجسم في المماثلة المحسوسة للدرك والمحيط ومعنى فعله ما عمار ذلك العمل الحفنة ثم الديل وهو كفته بها كقول الجسم بلانفعا لما منع من الحركة لاجته باسم با عيار معلوله اي الحكة لا لمه اسما الطبعي كمل الحركيات وهو ان يبلاء طسعة الجسم والفتاني في سدا وحلف باحلف لا رادة كما عباد النصف على قوته والفتري وهو ما كمن حلف طبعه كمل الحركي الصعد وهو المثل على فيه الحركه لا يعلم ان في الحفنة اليه بعد با حازبان سكا وان في الحفنة في الوسط فعلا لكل منها اذ حلي عن العارض كما معنى حركه الحفنة لا طغنه واسليه رطلها من غير عن الالباب كالطسعه والفتري امور بابها اسع ما هو الحركه منها بالفتات كما سلم قتل الصلة وعماها وعلم الحركه واللبان من نقل المسه والفتري وما من الملتفجه بالخلطه والخارجة وهو المثل ومعنى سرعة الحركه با تلهده ويطو ما يصفه والحلف منه منقاد الى فتح اجماع مطلق محقق في حركه الحركه اذا لم يكن بعض الحركه ولا الحفنه لاجته الفعل والفتح عنها ولو اجمع امك فيه لوجود الاحتمال في ران واحد فانه محال في حركه باللات لجوار اجماع الحركه الحفنة باللات والعرض واسلمه جوار مطلق كمال الحركه الحفنة كاجماع الطبعي والفتري فانه قالا لسان الموهوب اجماع الفتاني والطبعي وهذا عمل حث وهو المثل على وجود الطبعي منه في كل جسم بقول الحركه المنقسمه في كل بال لا نور فيه ميل طبعي لا نقل الحركه القسرية ما موع اسراع الحركه الحركه اذا موهوب المسافة مع ظهور الحركه قطع عليه الفتري قبلها منها في ران بالوجوب ومعنى الحركه في الوان

انكشافات بشر لا مزجه وهو اطل لانه كنهه متوسطه فعل من نفاها
 لا مرفوع الا لكونه والظنم استكذلك
 انكشاف الحسوسه الملوينات وبعدها لوجوبها باله لانه لا يكون
 لما مرفوعها اولها الملوينات في فعله اي انما بفعل الصورة في الماء
 وبعدها في فعل الماء بواسطها والوان انكشاف الماء بواسطها
 ما وحدها كان الماعل والفعال مع الالفين في الحقيقه وهما من الفعل
 للوضع لهما صفة الحال لانهما في الفعل كنهه ليعرف عنهما
 موضوعها في الماضي في ان الفعل الآخر والضمه الى الفعل الآخر
 موضوعها في الماضي في ان الفعل الآخر في كنهه لكونه في الواحد
 كونه معلوما عالما وقول ذلك ايضا في فعله ان يعلم ان الامه
 كاسره وتكسر ويناسطها من لا يعرفها كالمخرج ما عرفه والبقية
 من المصائب في اللطافه وان كان هو اللوحه والمصائب واليه
 والكتاب والسبل والنفه والليل ونحوه لانه لا يربح الا في
 ما لا يعقل في هذه الحاله كنهه مقله حركه لا فوق كاحل في الحقه
 معروض جميعا للمعانيات ويفرق المحلقات وبعدها في الحاله
 وكان في الموضع في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 ربه للعلم بالاصحاطه جمع فرب ومنه الموضع انما في الحاله
 اللحم الغريب والكاف من الكف بما في حقه القوم ومنه الموضع
 اجماع الاحوال العطلات الطبع وخرج اللحم الغريب ونحوها
 الحقه انما في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 للمصعب قبل بانه لا يطا عند ما ير الحاله في الحاله في الحاله
 من فعله المرفوع مع الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 على الضم واذا فعل الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 ضمه في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 ان النار مرفوع الما لم في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 الا

الما مرفوعا لانه اذا كان الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 طبعه لم يلزم من ذلك ان يحل في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 الما ويكف في حقه في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 لكونه في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 ولا يفرق بينهما في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 انها في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 لم يوجد بها مع ما في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 سألها بما في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 السلان في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 لما في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 الملك في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 الله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 دون حلالنا في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 ولله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 البله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 الما في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 مع الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 لنا في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 بهوله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 كنهه في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 سأل في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 رانا في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 انما في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 سأل في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 سأل في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله

انكشاف
 كنهه في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 مع الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله

انكشاف
 كنهه في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 مع الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله

انكشاف
 كنهه في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 مع الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله

انكشاف
 كنهه في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 مع الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله

انكشاف
 كنهه في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله
 مع الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله في الحاله

معرفان عن يوارطه وقال لشم انه مناها او غير مناها باعتبار
الاولى
للالفه وللقه انها مناها او غير مناها باعتبار المقوى على كاش
وعاب للعدد بأوصافه والوطان للعدد النهائي وعده الخاص للبا
لا الحرف لعلها اوضح ذلك مما انما عسا لنف عطا لنف لبا
ع العف ما هه تعال انما بها ياد وعدها بل للوجود فيه معروفها
وانها معرضه في الفصح **الفصح** ما كلف يتم
بيود عده كل واحد منهما لم من المرسوم لانه خاصه اضافة لشم
لغيره من المعكاته لشم حله البيود عنص بالماده المرسومة
مطلقا
مقتل ان بلديه انه هه وان لا يوجب صوره بصلا خارج
عنا وعن حاملها ولا يفتي فيه ولا يسهه لجرها بالما فاعلم ان
وان خرج الفعل والاعمال لكه خرج الصوت انها لانه غير تار
سفي بصلا خارج والالف خرج اللف والبايع وكا سفي
الوضع كاضاه منه لا احاطا لها ومقول ان ياديه انه عود كاش
بصوه عا بصوه وكا بصوه الصه واللاقته حله اذ انما
مخرج بالباي لا اعراض البجه المنبهه والالف مخرج اللف وللقه
والسقطه اللطائف تحت الرسم الالف والبايع يدخل اللف معلوم
لا يتم فاه وانما بصي اللاقته لكن اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
وللطا فليلباي اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
ان فله انها ليست بملاده تحت المعنى الاحاس كاش هو السهول وانما
نوع حقيقي غرضاني فله كان مركبه وقسم هذا حله اما اذ اذ
انها من اللف فالفني منها اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
من الحس والفضل فلا يضر عدم وجودها من العرفه كاش والبايع
اصحه باله سفل الحسوات فانكفاه المحضه بعبارة الفصح
محو الاعمال وعده الخاص وانكفاه المحضه بالبايع فله مال
ولم يقل انواعه كما هو المرسوم بل ششمه اللف هو المرسوم
البايع

في الحروف حقيقه كما لا يخفى على الناظر فاعلم ان الالف الحروف المحسوسه
وهي اما افعال الالف او افعال الالف لانها ان يفتوا سقرت فاعلم ان
والا ما الثاني وبالا سقرت الحروف الالف بالاعمال لانها ان سقرت
في الاعمال اي افعال الحواس عنها اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
وعنها ما سفل عنه الحواس بواسطه الاضواء كالاولى ششم
نعم وسفل طين ان انكفاه المحسوسه نفس اسكال الاحسام الجسم
ما انكفاه كما سفل من انكفاه المحسوسه شبه الملاكه من انكفاه النفس
فلا يعقل ان ششم للالف فيها كما هي وخرج جمع امساها ان الحواس سفل بها
بعض ما يمكن من انكفه بل من اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
لونها محسوسه لكه خارج ما طابا لا اعديا بلك كنفات
اعماله وفعالته كنف والاحاس بالمحسوسه الى عاها عن احلاف
الاخذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
صلا باي اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
للمن ما يبر من حبه نفس المال اعراضه لاجرا بها مطلقا الذي
الوضع بل لا يراخ فان كان المحسوسه والملاسه حال الحس المحسوسه
فلك المال عز جال الاملاعا رض لما من اجراها وهو الوضع بل يكون
كفنه ملاكنا من الحسوات التي سفل الحواس عنها اذ اذ اذ اذ اذ
نعم وسفل طين ان انكفاه المحسوسه نفس اسكال الاحسام الجسم
السطح عنده مركب من احسام صفار لا يسهل المعكده محله الاسكال
وهذا الاحلاف او حبه بفتح الالف اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
فما يحط به اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
وهو اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
الاخا ما اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
ما يملك الاسكال عن صفاه والالف من فاده فلما بالبايع
فالاسكال بضم ص والحاء والبعده لسا لالك فغايلوا بالبايع

وكما يمكن اخذ الجسم التعملي لا يشترط اللان للجمعية على اخذ سطح الجسم
 معه لان خلاف السطح والخط لا يمنع اخذها مع الاعتدال كما قيل
 السطح مبرجا عن الجسم فيقوم بنفسه فله جهات باعداد وضعه
 الخاص فالجسم جسم لا سطح فخل للسطح مع هذا عن السطح فيقوم بانه
 وله جهات او جهات ملاحظة فان ذلك هو السطح وجوده
 وهو اطل للسطح فله منفع فانه انما نرى وجودها استقلالاً
 دون غيرها وكما علم من ذلك في وجودها مطلقاً لبطون كونها
 مجردة عن متعلق وغير متعلقة بالوجه اي لا سائر عن وجود الجسم
 بان يكون الاشارة للجسم عن الاشارة اليها وهو ظاهر
 لا سائر في اعيانها لا بشرط التعريف الا ان كان للجسم والاشارة
 فيها اسما مقوله وان كان مختلف بنوع ما في الاشارة
 هذه الاشارة الثلثة مع الرطان والاعتدال اعراض لبعضها
 عام لكل وهو انه لو كان كل واحد جوهرا كان عمل السطح
 كما هو عنده لا يخالف الجوهري المتعلق في جواره لكنه مختلف
 يدخل في ماهية بعضها التي خاص بطل واحد لها الجسم التعملي
 لان الجسم الواحد يورد عليه المبادئ والمخالفات وينزلها
 بطريق الاتساق بما هيته اقله كما في التفرقة وذلك الاعداد
 اللدنية مع بعضها المتكاملة على عرضة الامانة والسطح ملان
 هبت الجسم لخواصها المتاهي له ولما هبت الساهي للجسم
 كما سببها في السطح والخواصات ما يبرهن اليه اباها مع
 سموت حوالته بربها وانما اذا كان المتاهي عارضا والجهة
 فسطحا او على احوالها التي ليس بواسطة عارض ما خذ لا يحسن
 منه لو جرت بقدره عليه فالسطح عرض والخط ملان له وان
 لكان جبر الجسم كما ياب للجبون الجسم مختلف ببقوته له لكن
 اللدنية اطل لبقوته للسطح لنهاية والسطح فلا يصفه
 كانه

كانه الحقيقة المألوفة ان لا يوجد خط بالفعل فهو عرض ايضا
 او فسطحا لكان حقا لا مسح وجوده فانه اطل كانه لا يكون
 واما الرطان فلامكان للعرض مع الحركة لانه نقلها مع
 لا يفتك وانهما عرض لها بها الجسم والفضة العارضا واما الاعتدال
 ملان معوم بالحوالات التي هي اعراض فظهر صحة قوله والسطح
 بها للعرض لا سائر والاعتدال حقه لغيره فالسطح الخط
 والسطح والقطعة اعلم انهما اطراف وطرف الى فانه عدل
 لانه هو الذي كما سقى مناه عن لحيته فانه امر على ما هو في الخارج
 لغير الاحسام النقطه ما طولها ستم وجودها لان لها وجودا
 وهو صفة احوالها ليست عارضا اذ العظم كسائر اللدنية حسابا والقطر
 سائر الة حسابا مع الاشارة هي بقية الجوهري الى عرض السطح
 العالم بعينه ان هذا هو السطح مثل الوجود وهو اطل
 عرض ما باللا سائر للعرض وهو وجود الثاني في الجسم ان قطعه
 في حقه معناه من حجاب الاعتدال وهو العرض هنا وهو علم
 محض كانه علم العبد العملي من الجسم والاولى للجسم احوالها
 لانها كان لها في الة ابعادا لثمة بها الاعتدال
 البعد العملي المالك اما فانه عارضا للجسم حسب حال الجسم
 سطح لا انه بها للجسم لان البقاء من المضاف فلهذا كان مقوله
 بالاساس لا عرضا حسب حال البقاء به في البقاء والسطح كونه
 ما به تباهي الجسم والفرق بين عرض البقاء وعن البقاء به البقاء
 معتبره في السطح اي البقاء من مضاف السطح مضاف للذي السطح
 ما يخفى للبنا اي الثاني مضاف ثبانه لحم ذي ثبانه وهي عرضها
 ما يخفى المضافين مطلقا لطرف ما اعلام صفة وان
 اصانه ما وقع للخط والقطعة عليه واعلم انه عرض للقطعة
 له هي علم للقطعة احسن البقاء من العرض الكرم من مضاف
 منها ما يصفها

لا سائر ان السطح
 في رانها
 لا عرضها

وهو العلم بالقطعة اعلم انهما اطراف وطرف الى فانه عدل
 لانه هو الذي كما سقى مناه عن لحيته فانه امر على ما هو في الخارج
 لغير الاحسام النقطه ما طولها ستم وجودها لان لها وجودا
 وهو صفة احوالها ليست عارضا اذ العظم كسائر اللدنية حسابا والقطر
 سائر الة حسابا مع الاشارة هي بقية الجوهري الى عرض السطح
 العالم بعينه ان هذا هو السطح مثل الوجود وهو اطل
 عرض ما باللا سائر للعرض وهو وجود الثاني في الجسم ان قطعه
 في حقه معناه من حجاب الاعتدال وهو العرض هنا وهو علم
 محض كانه علم العبد العملي من الجسم والاولى للجسم احوالها
 لانها كان لها في الة ابعادا لثمة بها الاعتدال
 البعد العملي المالك اما فانه عارضا للجسم حسب حال الجسم
 سطح لا انه بها للجسم لان البقاء من المضاف فلهذا كان مقوله
 بالاساس لا عرضا حسب حال البقاء به في البقاء والسطح كونه
 ما به تباهي الجسم والفرق بين عرض البقاء وعن البقاء به البقاء
 معتبره في السطح اي البقاء من مضاف السطح مضاف للذي السطح
 ما يخفى للبنا اي الثاني مضاف ثبانه لحم ذي ثبانه وهي عرضها
 ما يخفى المضافين مطلقا لطرف ما اعلام صفة وان
 اصانه ما وقع للخط والقطعة عليه واعلم انه عرض للقطعة
 له هي علم للقطعة احسن البقاء من العرض الكرم من مضاف
 منها ما يصفها

كما به من حيث ان له من معونه مدونه كما العقول كالاولاد
شرا فادعوا لكل الامور الا ان خلق الله بها شعور
حامل في كل المفضل لا ينزل على كل مدونه على الاخران كان موفقه في
بعض الخلقان كان خفة وكما من الخلقين كلك وفيه مناشه
انما هو صوم الاصل من ان يكون كما ان يكون فينا من هو في المصل
انما هو صوم الاصل من الاخر كالسطح والسطح والسطح والسطح
لا في الاخر صوم العزم والمطايه انما من الخلقه في
السائر ان سوا المضاف وهو ما فيها علم ووجوه واحده على الاصل
عنا سفي في الكيم اما الاول فله لا سوا حان فاع المفضل على عدد
سفر كمنها او يعرف الله بها بعد ما يعرف عن ان سوا في انان
عليه لا سفي كونه انفس وكما المصل فان الخط اما يوجد في السطح
انما يوجد في السطح والسطح اي يوجد في السطح والسطح ليس هو صوم
في سوا من انواع التسل والموضوع في سوا في قول السطح
القاره صوم في الجسم السطح في السطح كمنها في موضوع في سوا في
فان الثاني فله لا على ما من سوا وكما عدد اخذ منها في المثل
احكل على سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
لا يمانه لها ولا ضلها ولا يكون انما في سوا في سوا في سوا في سوا في
وكما لا يتلوا سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
والعنه في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
لا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
المفضل المفضل في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
الكم لان الكم في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
الانما ان بعض السوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
و في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في

خاصه

خاصه اصافه ساركها للجوه منها ثم الام بغيره ضعف بالاول
او ضعف العدد ما يد على ما حقه وما في سوا في سوا في سوا في سوا في
في الثاني في الخط الذي طوله حقه ما يد على ما طوله او به في سوا في
المشركه وكذا ضعف ما قبله والاسه ما انما سوا في سوا في سوا في
فمنع لاسماع ان سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
انه في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
ان سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
مثلا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
بالعنه والاسه لانها انما يعلن بالاسه لا اصله في سوا في سوا في
فلا سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
فلا سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
الاسه في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
كونه في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
لست في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
انما في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
بم في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
مالا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
حاصل في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
السا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
اي من سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
بطلان في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
المسار في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في
لا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في سوا في

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

كالنات عالاً وكان ان تقسم جهة واحدة فالخط وان اسم وحسن
عان انقسم في تلك فالجسم العلوي والاول لاسماد واوله الثاني
اسمادان والثالث لثلاثة اسماد فان كان غيرهما باليات كما هو
له بل هو على الوجد فلما تجد شيئاً مما يصل به ما ضيه ومسهله وهو
والثقل انما يسهل ما باليات مما هو كره وفيه الجسم العلوي ما انه الذي
ان يفرض من اجزائه حد مشترك وهو السطح في اجزاء مشتركة السطح
يتقى عليه فكما عدد طرف ذلك للسطح بالخط والخط بالقطر فان الجسم
الذي به ما يقبض السطح المتصل باصلا في جميع اسام المتصل والمثلث
بالاستداد المتصل بالخط مقدار مسطحة به يعلو والسطح مقدار
مسطحة له يعلو فيص ان يفرض من وجهان مسطحة فان كانا في وجهين الجسم
عليه وذلك الجسم للسطح لاجل انه يراه من ما يصح في ذلك الجسم فليس
ابعد من السطح عليه ويشمل اللين لب خصائص الارض
المساواة او اللانساواة اى علم المثلثة وهي المفاوطة اى جوار اجزائها
والمحقق اذا كانا من جنس واحد اى حطين او حطين او حطين او حطين
مكونة لثلاثة جميع الجسم الطنجي ومفوض اللين لثلاثة اجزائها
لكن بما سطره المتلا بالمال فيه فان تلك المساواة تعرف بالكم في
بما بعد تلك مفوض ما يما يملكه الجسم طنجي الكم الثاني وهو
الاتسام اى الى انما يعرفه الجوى ولا يملكه سلب المتلا ومفوضه
لما الى حيث وجدته من غير شئ لا لانه وهو يخلق المتلا باليات
لان معنى توجب الجسم من حيث انما يملكه سلب المتلا ومفوضه
لا يجب تعريف الجسم وقد ينع به الا بفقال والسطح وهو مفوض
لكن سلب السطح لثلاثة اجزائها كما هو المتلا كما سبق معه والبال سقى مع
مقبوله منها لم يقبله لكن يبعد لثلاثة وان علم عنه الجسم
والاسام بالمتن من المتصل بهذا التعريف من المتصل ولكن
تجده كما يجب قبل لثلاثة منها ايضا والخاصية الى الى الاما تفت

بواسطه الاسام كما لا يخفى والسبق بالمتن في علم المتلا للجوى كما ذكر
عنه لانه ان اردنا بفعل ليس من خواص الكم من انما يملكه سلب المتلا
بالفعل ايضا وان لم يصب ذلك بل اراد بمسايق المتن وهو لا يتاى
ان يفرض منه من غير شئ لثلاثة الكم لا يوجب له الثالث كون
الى حيث يكون ان يفرض منه العاد اى ما يقبله فيسلكه في السطح
العاد الفاعل الذى منه بالفعل كما تحسنه بعد هذا العاد حتى يرد
المتصل على فرض عاد لثلاثة او عشرة مقوله يمكن سلب ما بالفعل وما
بالقوة وما للعاد اى انما يملكه سلب المتلا لاجل انما يملكه سلب المتلا
وهي تقبل التسميم وتلك لفظ الكم انما كان مجردا عن حاله وانما
والعدد من ان عن التعريف ملاحظه ان الكم اما اللان كما مر وما
بالعرض وهو ما يملك في الكم باليات كما في قوله او عرضه سلب المتلا
او في عمله كالسواد والياض او صفات الطول سلب المتلا
بكل الكم اى الجسم الطنجي لانه حاله في السطح اللان فيه وكما لو كانت
لمجرد المتلا فقط والنان متصل باليات كما في قوله او عرضه سلب المتلا
لا يطابقه على المساواة المتلا باليات كما في قوله او عرضه سلب المتلا
فخرج او في سخن وقت لثلاثة الفتح والفتح مقدار خارج عنه
ويستعمل العرض لاسماء الملا السنون والشمس كما في الام والساعات
للثلاثة اليان سلب المتلا باليات بل لثلاثة مقدار من المتصل لثلاثة
غمان لها بعدا للثلاثة وقيلها خاصية لاسمها عنها من جوى السوى
لا عملها ذات عددا ايضا فكم ان الام المتصل او متصل بلان اى من
م ما في السنون والشمس ما اى المتصل والعرض من عرض اللان منها
اى المتصل باليات والجسم العلوي المتصل باليات تعرضه الفجر
سعدا وهو مقدار تعرضه الى منها وهو المتصل باليات
لما من سلب المتلا لثلاثة منها سلب المتلا باليات متصل باليات
وتعرضه السطح باليات ايضا كما مر في عرض السلى منها لثلاثة

والمتلا
فمفوض
لثلاثة
المتلا
والانما تعلق الساعات

ما بالبرج الذي فيه المال فان الصدق فيها ولو بيننا ^{هنا} فلان
 لم كان فاعلمه فيه ليس ذلك في قوة الشرعنا سقراف الفرض
 الفف الثالث العلم هو قوة بينك للمعا في الجبره كعلمه من يد وعلمه
 علمه مع جرت الطاه سميه ملك الموت ^{التي} العلم بالخير في اسع
 ان يكون الفرض لا من العلم بالطاهر كما بها ^{الطاهر} ان يكون
 لا للمعاني واللاطفه من المركب ^{المركب} الخالص عامر كل بفعل لا
 في ذلك ان ^{حفظ} رسته دون ^{منه} في قوة اخرى
 العلم فان لم العلاقة ^{منه} في العلم استجزبه فان اخصب
 للجزى لان ان الاضافه للمركب كاسع الكله كما زيد في العلم
 من المعاني للوجود في الجبريات المحسوسه فان ان يكون ملكها
 النفس بها ملك كذا في هذه العلاقة المعينه للوجود
 هذا الذي المعنى كذا في الطاه للوجود فيه مطلقا فان لم
 الملك الطاه هذا الخفى لا يعان ملكه بعينه وملكه ما من
 للعواس فلها ملك هذه العلاقة وليت متزوج وانه حار ان يكون
 النفس قوة وملك بها الخفى للمعنى واخرى للمعنى للجزى الموجود
 السماع لللاطفه وهي خزانه العلم وعلمها وجودها ما من
 الخال ولسي ملكه انما اعياها تتركها للغات وفيها
 خلاف الحاسر الخيله ان استامرتا العلم والمطلوع ان استويتهما
 العمل قوة من ساها تتركها الصدق المحسوسه في الخال والمعاني المحسوسه
 في اللاطفه ويصرف فيها كما هو الماصح في فعل راس يخفى عن هذه اب
 وصل راس اخر على بنيه وليس للنفس ولا لبني العواس هذا العلم
 لعنق ما من ملقوه اخرى ومعا الخام كيف وفي علم ربه ان طبعها
 ان نكبت المحسوسه بعضها مع بعض كذا على الوجه الذي راسه اللامع
 وكما مع بطريق وجوده منها ان وجوده فليعلم كماله ان كذا فينا
 قوة بفعل بها ملك كان الصرف ^{بها} الوجه فيما لا شعوره حال ما اذا

ما ذ الركن عند ما جمع وكامونه طيف ملك وماذا سكب ^{النقل}
 ولا حالك كما ان المركب والمخالف الصدق الجزى على العلم الخال فطه
 الصدق الجزى ما ذك الجزى الفرض المحسوس بها الطاهر ^{الطاهر} الابع
 يعرف بالافضل والمركب او معه في الاول ^{المركب} اما للصدوق
 وحالته الخال او المعاني صواب العلم وعلمته في الاطفه في الثاني
 الخله ادخلها مع ادراك الخبيات الصرف فيها ^{اللاطفه} في الخيره
 الفصل الخامس لما ذكرنا الجبره ما ساه اردنه ما حث
 المرز كما هو المنهج السعيم واسما منه تسعه عظيم الحكم والمعلم حصرها
 في احدى عشر من الآون والافن صوابها كما ساه في الكلام ^{مطلع} ولكن
 تحت الاصل للملح كما لا يخفى وكما دلل على حصر العلم بها عن
 الاستقراء الاول ^{منه} الكله ^{منه} ما متصل او منفصل لانه ان اطر ^{منه} في
 اجرا سلق في على حدود مشتركه هي بها لاها ما لا ^{منه} كما ان ^{منه}
 فعل مشترك من الماصح والاسفيل وهو كآن وان لم يكن ^{منه} بالسي
 وهو العاد كالثبته وليس الوسط عامه للظفر لانه ان ^{منه}
 نصر الله اربعة فان اسقط منها ^{منه} في اسان فان علم ^{منه} احدها
 لم علم الاولونه فالتصل الذي هو فصل الكله ^{منه} ما في ان ^{منه} له
 اجزا جمع ^{منه} مشترك هو بها ^{منه} لجزى منها ^{منه} باعبار ^{منه} اخرى
 لا حدها اعني ما جعله في الخيل ^{منه} الا ساه ^{منه} ارب ^{منه} فكل ^{منه}
 اول ^{منه} وبهاه للاخر ^{منه} لعل ^{منه} ان ^{منه} متصل ^{منه} وليس ^{منه} من ^{منه}
 ان يكون ^{منه} كذا ^{منه} لفعل ^{منه} بل ^{منه} كان ^{منه} ^{منه}
 المنفصل ^{منه} فانه لا ^{منه} من اجزاء ^{منه} مشترك ^{منه} ما ^{منه} اذا ^{منه} اجزات ^{منه} اللله ^{منه} الا ^{منه}
 فاشرك ^{منه} في ^{منه} طر ^{منه} ما ^{منه} ستر ^{منه} كانه ^{منه} لا ^{منه} طرف ^{منه} للاعداد ^{منه} الا ^{منه} واحده ^{منه} ^{منه}
 عند ^{منه} ستر ^{منه} كانه ^{منه} من ^{منه} الجبر ^{منه} الواحد ^{منه} للآخر ^{منه} الا ^{منه} انان ^{منه} لما ^{منه} مختلف ^{منه} للمركب ^{منه}
 من ^{منه} الماد ^{منه} فانه ^{منه} يقع ^{منه} من ^{منه} ساه ^{منه} حده ^{منه} كما ^{منه} لا ^{منه} في ^{منه} المصل ^{منه} الا ^{منه} فان
 ان ^{منه} حقيق ^{منه} لجان ^{منه} المفروضه ^{منه} في ^{منه} الوجود ^{منه} كالجسم ^{منه} العليم ^{منه} ولما ^{منه} عن ^{منه} ان ^{منه}

في العلم الخال
 في العلم الخال
 في العلم الخال

من الفصح الماصر الممت هناك سلب علم بفقد الخط من الرطوبة
الجلدية تقود من ما فيها الساطع اطلع من كل شي سفد من الرطوبة الجلدية
خيال على حده وبعيد من الفصح الباصرة على حده فبقي سلب كل من الشخص
المفروض من خارج صفة للذي فتمناه انفس وما لعله بانقال الى الوجود
للشيء الذي في الجلدية للاطعامها الا مادي الشجران على موضع واحد على
الاسفاه بل ينوي للاختراع مودعة تحت الاذن علم وجه اخرى في
ما نه مدعونه في المطويات فعمل ما فلت ان جميع الحواس الظاهرة حسية ان
للبيك ما ان ضعف ادراكه لمعدك على القرب منه او اقل الفاني ان يكون
للحاسة اذ انما والاني السمع والاول البصر الا انما ان يكون الماسة
شرط مع ذلك اذ ما الساني السمع والاول البصر ان يخص بعض واحد
او كما خص به والاول البصر على الماني السمع ما عرفه انه حس
ومن سدد في الحواس الباطنة ومحمومها حسها الا والاشهر المشترك
وليس في لفهم نظاميا وهي قوة تجمع عندها صور المحسوسات كالموضع طريق
الحواس الظاهرة وكان الحواس الظاهرة بموضع لها وهي الى حس الحقيقة
ويكفي وجودها وجه الاول انها حاكم على الحسوسات بها لان قضا
قوة حكيم بان هذا الموضع لم يطمع معز والحال على السني لا يوان خضر اعلى
فالمسك للعين والطمع ليس هو شي من الحواس الظاهرة كاختصاص كل حسك
لا سددى لا عينه كالعين بالبصر والطمع بالسمع وليس بها ما يدركها معا
فكالبصر لا بها الا يدرك الحركات بلها لما من قوة اخرى ونسبة المسك
لا ستر له من حسها الحسوسات كما حواسها عند ما اذ الحواس البصر والسمع
لكن في الحواس ما تجمع فيه صور الحسوسات بعدت لشمه الحواس لانه حليل
لا كعب لشمه لاسيا اجماع عند خال الحواس وحليلها كما اذ ايات
صحة ما له طعم حلو يتم باكله وايضا العلم بان هذه القوة موجودة فينا ل
لكن صفة المفردات والصفات تلكها صفة الحواس في الوجود فيهم صياغ
عنا فلو علم كما حاله ان كعب لشمه في صور هي الحواس المشتركة الباني ما تسمى
المادة

المطعمه للاناء سرته مطما سقا والسقوله الجواله سرته حارة ولحم
منه الحس المشترك اذ ليست في الخارج والداخل فالحركة القوة الباصرة
لا بها مدرك اليه كما هو عليه للبا انما مدرك الحواس وليس لها على حده
فكاد اير وما النفس لا مودعي قوة اخرى على حده فلو انما ان النفس
حصولها في الاذن والاول البصر انما يبصر مدركه لانه ترافا نزل
سقي صورته في نفسه ومدركها ما في حال حصولها في الاذن الباني ما يدعي
انها مودعي بعد ما لها في القوة الساعية بها وهكذا سلب الحواس
فبقي الموقوف على الخط والسقوله كالناس وعبان في ادى البصر لها
سقي في محل تلك القوة بوقيل الخياطه بها يتصل به ما ادى اليه البصر
ارضا في موضع اخر فعمل حواسها ما اذاه البصر في الاحوال
فبقي حليلها حواسها وهي الحواس المشتركة المالك في كل الحواس
والا ايرى ما لا وجود له عنا من الصور الحسية والاشهر كل من علم
معلوم منه الحس المشترك اذ المالك لا بد فان وجوده المالك الماصر
ليس النفس لا مودعي الحواس الباطنة في القوة مخوف وكما الحواس
لان من ساه حوط الصور فقط فهي قوة اخرى اطه وهي مطلقا
الاشهر الحواس الباطنة اي من هذه القوى الحواس الباطنة هو حليله
الحسوسات بعد عبيتها عن الحواس الظاهرة والمستتر وهو غير مدركها
لا سماع مودعي اشهر الحواس الباطنة في قوة واحدة مستتر ذلك الما
ملاك في قوة البصر بعينها قوة الحفظ كان كل ما لا حافظا كما كان
كل حافظا بالاشهر الحواس الباطنة كعب وصور الحسوسات عند كونها في
نظاميا ماساهله محسوسه وعند وجودها في الحواس الباطنة
مخيلته فيما سفا مان والمسك للصور الحفظ وليس اليه تفكر البصر
القوة المشتركة والسلب في ذلك ان الفصح اليه فيها السرك كما عبت فيها
الصور الماخوذ من الخارج منطبعة ما اذات البصر المودعي فيها من
البصر محفوظه ما اذ عاب البصر تحت البصر والاشهر انما يقيد به

والا لوان والعنى ايضا اليك حتى ان الاساس اذا نظر لا يرى
 الشمس ولا حصة سلام يعض عنده وانه يجد عنده بعد ^{العصير}
 كأنه ينظر اليها وان نظر بعد الحصة لا يفرق فانه ما كان ^{منها} محلا
 وما دال الاسكف لاله الحامه بالفضة فللولب اللين هما اللين باليات
 ولا يدان لكون الار الحامل فيها منها مساو للعتق في السهل في صوته
 على العجبة للفتد من عفتا على الاله عند تماثلها ^{منها} ومعدله اللين
 بانه لو كان بالاطع لم انطاع العظم في صفة او يمتطه بالاطر عند
 وقتا يصفى كنه العالم وهو باطل بالضرورة وان ولد هلاسي
 العبد وانع من ان يخرج من يمتطه بالاطر شعاع متصل بصفها فليس
 ممنوع فانه حاد ان يخرج منها حتى يبعث في حجه في الخارج ^{بنا}
 على اللولب واليكما يفرخ لاله انطاع صوته بصفها فانه ما بها اذا
 حصلت فيه وفتت على ذلك العظم حاله للولب لم مساو ^{العظم}
 العضم بخلافه صفتا وهو حال ضرورية فان لم يتق لم ان لا يصر ^{العظم}
 العضم بالاصول انما يرى عند الاطباع وانما عنده تصغر فليس ان لا يرى
 عظميا اصلا فساله ضروري لوقتها لا نشا للعتقه واحسب ^{منه}
 ذلك فان الجسم بالالاسام لا بالانها لانه من في الجوف يمتد ما يرس في
 الخلقه بحسب لسانها فالصغير يمتد بحسب قسمة اللين ^{الاول} والاعوان خالف
 الجسم القسم في المقدار فلهذا ^{الاول} انقسام العظم في حاله ^{او} حاله
 او عندها ما انما ^{الاول} سطح من العصبه في الجوف الجسم الذي هو الاله
 والمهوى لس لهما في حلقها مقدار والاله باللب العاود للبقا ^{القادر}
 كلها التي بالصوره وح لم لا يجوز ان يكون صغرى العنى والاه اخرى ^{منها}
 ما يله للعتد الصغير الحوض بلك الاله قلة واللب الذي حكم من الخلق ^{منها}
 الاحتمال في الاطاع ^{منها} هو لاطع الجسم واللعلم بقوله كما
 مع ان خيرا وما علم ان هذا العبد لا يفرق في اسات السماع اى احضر فيها ^{منها}
 من يطلان لا يطاع ان ^{منها} اسات السماع فالالليم لا يلبس ^{العصير}

ما باله

وهو كما زنفوا القلوب بالسواع ان السماع ان كان مضافا منع اسما للوان ^{حما}
 فان تحرك ما يطع بلتم ان لا تحرك الا لاصوب فاحد ما لافق خلفه
 وان تحرك بالارادة ليمان تقلد ان لا يله عند التزوي وان ^{منها}
 محسا بالان كان بالفسر لم الطبع لانه بخلافه ولا طبع ولا قسوه ^{منها}
 الحيات طويله فان امكن اساره لاروه الانسان وجهه
 الماء ناع على الحمار وهو ان السماع الخارج من العير اذا انقل اليه
 انعكس منه لا كل ما ينقله للاليم كسنة العنى اليه ولكن اذا كان ^{منها}
 كالماء له لاله في الماء كل ما كان وضعه انما لوضع بالاطر ^{منها}
 عند انعكاس السماع لا بالاطر فنه بصيرا الوجه مريبا بالسماع ^{منها}
 ما دال ان الجسم خشنا عن صقل لا ينقل السماع منه لا عنده اذا ^{منها}
 فيه وقال اهلا لا يطاع انه سطح صوته للوجه في الماء ^{منها}
 الصوته صوته لغزى في حلقه بالاطر في وجهه ^{منها}
 الكوله لا يطوع في محل معين وح لم يفرغ من وصفه ^{منها}
 بغيره لا يقال صوته السجرة اليه في انما بالها وهذا لا طبع ^{منها}
 فان عرض اساره لاله الحول ^{منها}
 على الحما ^{منها}
 اليا طر فاعلة عند البصر وفقه ^{منها}
 الحط الخارج من راس الحنوط لا يمكنه ^{منها}
 الحنوطا كما ويطبق السمان عند البصر فان ^{منها}
 واحدا ^{منها}
 لا يورع الصمن عليه وطر فالحنوط ^{منها}
 اسن والاحول لانزال ^{منها}
 عينه وقال اهلا لا يطاع ^{منها}
 على صليب ^{منها}
 فان لم تاد العود ان لا موضع ^{منها}

على فيه غزوط ليقى الخروفان وبتقاطعات هناك فتكون بينهما صور
 سبعة ملحة عند الخروفان العوج الحامل للفقعة الباصه ثم ان
 ذلك روجا مودنه للبصر لا مودنه من اخرى والا لا فترو مرة
 اخرى كما فترو العصبي وهذه للعدد في من جوهه البصية
 وسند للالعوج المصبوب في علم الابعاع سطح الصول البصير
 مرة اخرى في العوج الحامله لفقعة العين المسترك فيقول المسترك
 الصورة هذا على كى لا يطاع وهذه الصورة غير مستقلة هناك
 بل ينص من فاهب الصور اذ ما ثبت للبلدية لدى ما يتا استعد
 حينئذ لا ماضه مثل صورة لدى عليها دفعه ومعلقة باليات
 الضى واللون فقط كما هي في بوسط السكل والحجم والعدد ونحوها
 من المربعات بوسطها كما ان العين انزلها ما من ريمها ونحوها
 لم يخال ما يحس في ذلك ما نه لونها وحركته متلاخفي في سماع
 هذه دونها وليس اذ كان اليه ممثلا وطبقا اليه في توسط
 شئ هو غير ممثله في الحصة وان كسما من الامور التي هي بالحصة
 ولست بالعرض ما يتا يكون في سطات ولما استعد احد الكا بلا
 توسط اسما ان يفردها حاسة اخرى فالبصر يدركها بوسط
 الالف واللى يتوسط للبر والسر ولا لعله واللى والفقع بوسط
 الطعم والشم بوسط الابعاع والسمع بوسط الصوت ما عرفه وانه بعد
 عند جمع من الحكا والنعمة له لا ما في الحقيقة والنعمة لها من اللين
 لا مناعه في الباري وهو الحما بعدة لا يعرفه من جمع الا امثاله
 على ما في الحاسة عن صفة البصريات كما ناه في المطول وقال
 ايضا بوجوه كالأبصار عند تحقق شرائطه البصية في سلاله الحاسة
 فلو ان السجانه للرقعة مما يلا للابصار في حكمه كالأعراض العامة به
 ولم يكن في غاية القرب فالبعد ما للطافه والصغر والركب منها
 كما سماع عنه وادعى ابو الحسن الفزوه فيه عند السراط
 سلم

اسلم الحس عند رفع الحجب وبقية الشرايط في الحس فتكون بنا
 في نصف النهار ومالك الباقون ان يكون عند غروبها في جوار
 ان يكون بخصه اطول بصره وقلاب بوقص وغيره لانها
 ومنع دعوى الفزوه في الاول فالقول التالي في الثاني بعد
 ومنه الا ساعى لنا على ان الوجوه عند عدم عادى لنفها في ذلك
 اللس من المعين صغروا ذاك الا في وقتا بعض اجزاءه مطوع
 الكل في الشرايط فلا يجب عندها ودمج بقول الشرايط بالنسبة
 البصية والقطرات لنا بفتح خطوط بله من الحدة لاجلها عود
 اقصر لانه للزيادة فالما وان ضلعا صلت فاعده سطح الذي
 وما اطول لانها بعتان المائة والحظ الاصل من الماظر ووسط
 الذي اقرب من الحظ من الاصلين منه ومن طرفه فليس جمع احما الذي
 متساوية بالنسبة للماظر مع الاطباع ان اللقوة اليه حصل هو الذي
 الكبر من اللقوة اليه سطح عندها صعد الذي لا بعد لكونه الاصل
 الا في اللقوة السمع الا الاصل من الثاني والسطف من اللقوة الماظر
 وفيه تحتها واحده في الابصار مال الباصون وهو الخصار
 انه عوج استعد من العين متعله الذي على سطح مخروطية عند
 ممكن حلقه الماظر وعاlette عند سطح الذي وفيه طاهب كمن الشهور
 منها بلان احدها راي من ريان سعائات تحطيه خرج من اذ صر على
 هيبه مخروط على راسه العين وعاlette البصر وان اصحابا اذ رايها فيهم منها
 وان تبصر اليه هو بفتح السهم فيه والى من ريان السماع
 قد خرج من البصر الا انه لا يبلغ من البصر ان يلا في نصف ليله الساملا
 الا ما نشأ بعجب اسرار الله لكه الاحرج وانقل بالهوا المضي صار
 ذلك الله له وادرك بها ولفظه عن ظاهر شئ منها وما الطبع
 وهو محت اذ ين سليا ومن سببه انه اذ يطاع صور الذي في حلقه الذي
 لئلا الهرة على ان الاحسام الحارة للاحسام للون والفضة سلك تلك الاضواء

ما حوله
 في العين
 سطح في حلقه الذي

فكأنها متقدمة الفقه للآله من الخار ما بارد ولما كان من
الطيب والناهي عما يكره من اللين والصلب فلهذا من اللين
وربما خفي حاكمه من القتل والحسب مع ان الآله ولعله ستره
لأن الفقه الواحد لا يصدق عنها آثار مختلفة مقوى للرجح
واحد مستقر في اللين بالسوية وقوله ستره احتار كالأصغر
ون ان يعلم انه فلا ينفق في اللين ان الآله للطبيعية هي بعينها الواسطة
والواسطة للوجه للصفة ما يجب ان يكون عارضا بها عنها اوله
كفنه بها سائر المعناه اجمع مع اللين ومن العارضا التي اختلف
بها لها نفاذ فلتما مادتها لا تنبع الاحساس بها انما السعال السبع
الاعين من حله ولما لا يحس بالصفة مثل لينة اللين وانما حركتها
من اللين انما كان بفعلها وانما بفعلها في اللين على خلافها
للمنة من ان كصاحبها مع اللين لفتا مرها على ما صارت فقط على الاعلى
احد كالأطراف بسبب السمعة المزاجي لا يما حنكها في الخروج عن
الصفة الذي لها ولا يما من عن الشبهة لما سئل عن الفقه والموسيقى
الذات التي اليها سبب لفة مضافا لها في الامور السلك احدا كالمسب
وعلم من قولها ان اللين كالفقه في سبب مقول الحكم به من الامداد
ان لا يحس السابغ وانقره فان كحيوه انبه لها ان السابغ الذي
ويجزئ اللين في الحاجة ضربه احصاح الحوار في التقابل الى الاعلى
وانه من نفوه اللين فليس في ومع انما انما يملك في اللين في اسرار
النافع الضعيف في سبب اللين في النافع المفضل له وطبقها الطعم وهي
لتنوعها انما في الخار ما بارد والفقير للصلب والفعال في اللين
في الكسب ما احتار منها والاه هذا الادراك للعصبة للفقر في سبب
اللسان ما كان بها بواسطة الاما سده للطعم لان الادراك ينفر ايضا
للا رطبة اللعاب السبعة عن اللعاب الثقيل للطعم وبسهل وهو
للحسب من اللين في اللين سوا كان على وجه حاله للفقير او على سبيل
بالفقير

فكأنها متقدمة الفقه للآله من الخار ما بارد ولما كان من
الطيب والناهي عما يكره من اللين والصلب فلهذا من اللين
وربما خفي حاكمه من القتل والحسب مع ان الآله ولعله ستره
لأن الفقه الواحد لا يصدق عنها آثار مختلفة مقوى للرجح
واحد مستقر في اللين بالسوية وقوله ستره احتار كالأصغر
ون ان يعلم انه فلا ينفق في اللين ان الآله للطبيعية هي بعينها الواسطة
والواسطة للوجه للصفة ما يجب ان يكون عارضا بها عنها اوله
كفنه بها سائر المعناه اجمع مع اللين ومن العارضا التي اختلف
بها لها نفاذ فلتما مادتها لا تنبع الاحساس بها انما السعال السبع
الاعين من حله ولما لا يحس بالصفة مثل لينة اللين وانما حركتها
من اللين انما كان بفعلها وانما بفعلها في اللين على خلافها
للمنة من ان كصاحبها مع اللين لفتا مرها على ما صارت فقط على الاعلى
احد كالأطراف بسبب السمعة المزاجي لا يما حنكها في الخروج عن
الصفة الذي لها ولا يما من عن الشبهة لما سئل عن الفقه والموسيقى
الذات التي اليها سبب لفة مضافا لها في الامور السلك احدا كالمسب
وعلم من قولها ان اللين كالفقه في سبب مقول الحكم به من الامداد
ان لا يحس السابغ وانقره فان كحيوه انبه لها ان السابغ الذي
ويجزئ اللين في الحاجة ضربه احصاح الحوار في التقابل الى الاعلى
وانه من نفوه اللين فليس في ومع انما انما يملك في اللين في اسرار
النافع الضعيف في سبب اللين في النافع المفضل له وطبقها الطعم وهي
لتنوعها انما في الخار ما بارد والفقير للصلب والفعال في اللين
في الكسب ما احتار منها والاه هذا الادراك للعصبة للفقر في سبب
اللسان ما كان بها بواسطة الاما سده للطعم لان الادراك ينفر ايضا
للا رطبة اللعاب السبعة عن اللعاب الثقيل للطعم وبسهل وهو
للحسب من اللين في اللين سوا كان على وجه حاله للفقير او على سبيل
بالفقير

واللغز في الكلام
واللغز في الكلام

الاسماخ

الاصار
الاصار

وانه في هذه الحالة سمن فان لاحقا المودة لم يبق جوهر العضو
نفسه فيه فوجدان احدهما دون الاخر وجب النفاذ والفرق بين
البيوت والنفذان ملكان الماني قد يترك ويكون استدل عليه على
مفاد القوي للبدن بعضها لبعض بان الخ من المان كما لم يجرم لا يوجد فيه الله
ويوجد الغاية والياية فتوجد النامية في سن الطفولة دون العاقل والعكس
في آخر العمر والفاضة ^{من الكيفية} بغير النامية في هو آخر العمر ايضا ولو لا النفاذ
بيننا للدم ان يكون السائل واحد موجودا معده في حاله واحده بالنسبة
في واحد معده بالانفاس العقل السليم ما كان الحالف المصوره وهي ما
تصدره الصور ^{بمعنى} السكل بسكل في القوة ما طله عندك لا تعلم بالانفاس
ان العكس العجب المنق الذي في انما النفاذ في حاله انما هو في حاله
الشيخ اسبح صلواته من قوة كاستعملها به ولا ما يبيد الا الحيات للذات
وهي اما احسان حاله في منافع الاعضا الطاهرة والباطنة هو تله
عن ملاحظه وانظر طبع من حالها لا تطبقة لان شربها ففقدت ^{الاسان} الحاصل
اصطرا وانما في اللوح العليل بعين علمهم انما الضمير كالسوق سطره
والسمنية وانما هذه الافعال كركه ما في الفعل الواحد لا يطبقها اشيا
كثيره بل فعلها في الحال الواحد معها في واحد وهو ملكه سواء كان في
سطح في العلم كما هو عند الحس او من كراه اسانطاد كل قوة تنقسم
بوحس ان كنه سطره الله والحس ^{في سطره} سطره الله والفاعل المانق
طبع حكم عال في الكل وعنده ما في هذا الوجه ^{في} الله القوي المصور
يعتبر له الامس في الاحداس في انما انما في سطره على كونه عال عالما اد على
تقليد القوي بما كنه سطره ان كل من فعل كان في افعال حكمه كونه عالما بما
في حقله لان قوتها سطره الترتيب المنق المنكبه في القوة المصورة اليه
لاستعملها به فلا اطلبها سطره سطره ما في القوي المانق في الحيوان في
ان الحيوان تعلم ما عقلا بالأسس من اجفان في كل بعض ذلك
مصر له بالاحتساب وهي النفس الحيوانية فتقوى ان طلبه وهو كماله واداه

ما لك للحيات اما ظاهرة واطور والظاهر في الالهي
ويعلم على الباقي اذا العقل من تخليق القوة اللامسه على الحيوان بما من ومع
والفناء من خلق الباقي حسب النافع الضمير له المانق من النفاذ ان ومع
المنا والماجه عن النفاذ اما الاول ملكان المانق الاول للمحسوس في عاقل
في كنه طوره متلا عنه لا الا في انما بالغبالب في اجماع الا بعد ^{بطلانه}
تاعنه الها وفساد تنقلها والحس طمعه للنفس في ان كنه الطبع لا في
هو يدك على ما ومع به النفاذ في حفظه الصلاح وهي قوة سائر في كنهها
ملك المانق من النفس البهيم وهو في المحسوس عنده العجب منه وهي
ما الحكمة ايضا ان كنه عقل الطالبع الى ذلك على امور يتقلد بعضها
سفره ضميره او خارجة عن العلم او مضمرة خارجة عن النفاذ او الشاي
علا استعماله اما الظالم باللس اول النفوس فكما في كل حيوان ارضي منه
حار ان يفتق واحد واحد من القوى المانق م انه في ذلك الكيفيات ^{المحسوس}
ان الاقوى العضو اللامس محل المحسوس فيما سالا سطره وقوة منه
في اللذات كله بما ملك المحسوسات من الكيفيات لا يبيع والنقل في
والملامسة والحسونه بعد على كنهها بل هو ان من شرط المحسوس بالذات
ان كنه الاحساس في مع انفعال يكون منه لا من عاقل بالخصه انما الحس
ما في المحسوس بل في كنه كنه في الناس حتى ان لم يحدث ذلك لم يسمع
لكل المحسوس بالذات ففعل حدث منه كنه في الاله الالهة مشابهه
فحس وذلك حال الحارة والسهدة في انما انفعال من الناس ^{الحس}
والعالم من الاطس والتميز للاجهه معنيه في العقل والخصه ^{ما في العقل والخصه}
سلطان والطوسيل انما للاجهه اما ما انتبه في اللذات كله لا من رويها
لما كان للمبديه تناعي العارجات التي يعظم منقذها ان تكمن في اي عضو
عنه وحيث ان يجعل جميع اللذات حسا ما باللس ولو خصه الاله اللامسه
لما سهرت النفس الا بما سوا وحدها من المنقذات فلا تنقذ اللذات
معنه في جالفنا من اخرى وفي كنهها واحده او متفلكه خلا

ومما اثاره لا محل فعلها وهو انفعال وطلاءها ^{للمعنى الذي هو} ومعها
 الخلق والامة هي التي نزلت الاطوار الملائكة على الناس الطيبين
 لان بلوغ عامه النصف فعولنا نزل على الناس ايها نزلت كل واحد من
 الطول والعرض والحق منبه زهبا وديما في الاخلاق ان كان كلف النفوس
 حرج الرافات الصاعده بالنسبة لا بالان معناه فان الصانع اذ اراد
 في طول جسم يقف من عرضه اذ عطفه او العكس في الاخر جرح السم والدم
 اذ ليس الغرض من الراف ان فيها اللوع اليها خلف النفوس والعام من
 الراف على الوجه المذكور ان سلع ذلك الجسم لا يمايه ما في قوة ان يلفه من
 التقاد وهو المعنى في الضعف الفروق ان الاحوال الملائكة من انفعال استعد
 في جوارها في اعضاء النفوس الملائكة فيها وفيها في السم لا يستعد
 جوارها بل كانتا لصق بها والقوة المصنعة في القوة التي تصور عنها
 في جعلها المخططه للسلك بعد ان يحد من الجسم عليها جوارها في القوة
 مبدأ النفس اذ الخلق والخلق تحت بصيرتها في الفعل وفي علم القاد
 من الملائكة فالصورة المنقبة للفضله المستحيلة اليه اذ في ثباتها الملائكة الصفة
 ولا عراض اذ في ثباتها ما لقا فيه بغيره في جميع فعلها التي لا غنى
 لا في مع الحازن والما هي اليه في ذلك الموضع من الفلما ان الدم
 المحلوط سفة الاطوار في الكبد ينصب لاقبل عضو ولك في هذه القوة
 لما حصل فيه دما في كالكثيرا وكما تنقلب في الاعضا المحضة بعض
 الاطوار في بعض كالتطال بالاسوداء والملاطه وهي قوة تسلك
 الفلار في فعله في الماضه فعلا وبصيرتها في اللوح طامه لا خفق بها
 على الفلار بقوى من كل جانب عند قه با وديته هذا الاحتفال احتوا
 الدم على مادة الدم وهي القوة التي تحلل ما حوله في الما وديته
 الما سلة لا تقوم بميا لفعال القوة المنفردة في هذا فعلها في الما في واما
 في الفضل فتعوان بسهل بسيله لليقف من العضو المختبر فيه بل في
 وبصيرتها طامه من مراتب الدم اليه في اللوح والملاطه العرو والاعضاء

الانفاس
التي
حراس
ان جعله

انهم الملائكة والملائكة الملائكة على ما في النفوس في الطيبات والملاطه لاحتفاء
 والنافعه في اليه ومع النضه او اللطال لالعضو اللان به واما بما طامه
 في المعه عند التي و في مع العظلات عن الاعضاء والملاطه ان الغلا
 لا يستعمل للاطبعه المعدي دفعه بل يستعمل في استقاله ما في كنفه
 ويستعمل للاسكاله للجوهرا المعدي ملاطه في ضم فعلها من قوة
 للعداء على مراتب محله لان بصيرتها طعام هذا الملاطه ولا يكون تبليها
 لجوهرا المعدي في وعلا لكون ملاطه من قوة اخرى تجعل ذلك الملاطه
 شقيها لجوهرا المعدي في هذا العمل الهوى وكقوة عند احتلال هذه القوة
 ثم لا بد من قوة اخرى بالبا تجعل ذلك الملاطه السلة جزا من العمل
 اللام وذلك ان لصقه لتسليد مسلكه في اجزائه سواء كان في
 اوا في مساه و اليه طامه من الاحاله والاشبه في الصا في الاحوال
 المحلطة في بعض فبها جعل السلة في الا لاه و عن وصولها الاطوار
 كل ذلك من في الفضل في الطب سلب هذه القوى الاربع معا عنه
 بعون الاعضاء ما على اختلاف الاعمال لاختلاف القوى الفاعله لها
 ما في كنفه قوة حاذية لغيا اللذخلة من خارج لا يجوبها ويمنه
 فيها وقوة تحللها الكاوس الصالح للدم وقوة دفعه لا الكلد في
 قوه اخرى لان سها بالحد غلاها الا من بها وسلكه وبصيرته
 جوهرا في دفع العظله عنها ولها في اللما اذ اصطلح جوهرا في هذا العمل
 عن اطلاقه للعضو المحض وكما للدم في الامساك في السمع و سلم
 ان القوة العادية تصعد لعضوها جوهرا في السخر في الما سية مستفيدة
 ثم بها جوهرا في السخر في كل والملائكة مصدور لسبقها في النفع او كان
 العلم اسما ما بها من الله على كل شيء بما لا يصرح ان سها في حقه في
 تنق حقه ما به فيجب فيه قوة لا استبدال بديل يعقبه لعضو في
 وان السمن بما يبا في الوان العا في في الفوق في السمن كالسمن السمن
 فان اجله الاصلية جفت وصلبت ملا نفوس الغدا على نقرها ولا

انما في الاعمال التي
تلاها في الاعمال التي
الاصول

والصحيح في المعاد لسان العلاقة من النفس والبدن في حاله
 لما قبل علقه اسفل من النفس باللفظ مع شتر النفس وذلك اللسان
 وسفل اللسان عنوا وكل لسان ما نه يستقر عنده بها فلهذا
 للمعرفة والمعرفة للبدن الفكي له فان كان منسوخا حتى لا تعرف
 بها ولا هو منسوخا فلا يستعمل اللفظ ليس لها علاقة بالبدن او العلاء
 لم يكن الا بهذا الوجه من اننا نعمل في تلك الكلمات بلها الى بلانفس
 اليه واسعا نه بها لا ما علم من هذه امدا كاللغات عنها حال كل عضو
 قلنا انه الله لتعلقها لها كيف معلقها بها فلهذا وكذا وتعلقها
 بلا الله وليس معنى هذا الكلام ما بهم من طاهر ابدان مع ان النفس ^{القوى} ^{بمعنى}
 اللبنة في التخييل الكلمات واخذها كما لا اله ما سلكا مستقاسا بها ^{بمعنى}
 ان يوجد النفس عليها الحركات يحصل لها من الحركات او من اسراع النفس ^{الطوائف}
 بحركتها من غير الحركات وهو انما هو من الحركات المستقلة في النفس ^{بمعنى}
 من غير النفس من غير الصور عنها واسعا لها الحركات ^{بمعنى}
 مناسبات من هذه الطوائف الفكرة ما يحسب وان كان الالف منها
 سلبا او ايجابا لبايضا في هذه وفي انفسه لغيره في طرفه من كل الاعراض
 اللفظ منها يحصل للمعاني بالقرينة وحكم ان يحسب انما الالف لانها لا
 اسمع من غير احصاء من دون عين ولا على وجه المساواة بل انما كانت
 لسكن النفس ان تلك من طبع الطرفين هذه الفكرة لا بالاساق ^{اعراض} ^{بمعنى}
 من نفس وقياس ومنها الاخبار اليه مع التعلق بها لسلك العقول ^{بمعنى}
 باللفظ يحصل هذه للمادى الصورية والصدق في اللفظ منه انما هو ذلك ^{بمعنى}
 فحصلها من الالف في الالات والنفس الذي للمعاني كما يكون كلمة اذا كانت
 مجردة عن اللواتي المادنة ولهذا كان الصفة الحواسنة في العقل طائفة
 للصورة والكسرة وما كانت كلمة لا تقل الا في مجردا ولو حلها في اللفظ ان يكون
 للالف فيه مضمرا بالعوارض المادنة فلا حلف صلا من الالف لللفظ
 في غير اللفظ الناطقة وكما اننا نعمل الكلمات في نفسنا فنقول ^{بمعنى}
 بعلم

هذا هو اللفظ الذي هو اللفظ
 في اللفظ الذي هو اللفظ
 في اللفظ الذي هو اللفظ

بواسطة حصولها في الالات لا ما يفرق من افراد نوع واحد منقول باللفظ
 كقرينة من اللسان والسر من اللفظ للمخيلة لما من شخص حواس ^{بمعنى}
 منها فبما يباين او كان لسانه فانه باطل لفتاويها وفيها او ما قد ^{بمعنى}
 معارفة وج فاحصا من كل من المحييين بها رضى لا يستعمل الا الخارج او قد
 لا يوجد المحييل في اللبنة فلو اعدنا في المحل الذي يمنع احصاء من احصاها
 لكن يتا منى في الاخرى ليسرى اما اذا كان محل احصاها بعينه محل الاخرى
 وظهر اساع احصاء من كل واحد منهما كالسر الاخرى من العقول ^{بمعنى}
 واذا كان محل المعنى غير محل البصري ولا منعاق فهو ذلك على هذا السبيل
 اذا حلف المحال انما هو فاما اذا كان سلبا او ايجابا ^{بمعنى}
 امتنا منها حلفه هذا اللفظ ^{بمعنى} واللفظ لا يكون لها
 الالات فكما هم انما لا يسترهم عنها ومنه الالامات او محضه بغير منها
 وهو انه يتقوى على حركاته فلهذا الالف والالف ^{بمعنى}
 في اللواتي تمنع احصاءها لفظا طوائف فيسمى بغيرها ^{بمعنى}
 من بينها وفي ادخال العقل في الالات فبما حصلها ^{بمعنى}
 ما هو لها من الفادة والامية وللعقله لما كان الالف ^{بمعنى}
 الداخلي والخارجي احيى في نقاه الى موعود الالف ^{بمعنى}
 فوه بما حصل الالف ^{بمعنى} ولحسب ما نطق الله للقد من عند العبد ^{بمعنى}
 فانه باللفظ لما احيى الالف في مدخله الا انما ^{بمعنى}
 من خارج لانه لم يحصل على كماله المصداق الا باللفظ ^{بمعنى}
 يحصل جواهرها بانه للشيء بالبدن لفتها في الاقطار على الوجه
 المناسب ولما لم الموت بالضرورة وكانت عنائه تقال ^{بمعنى}
 الفوع في ضل سخا ص اصبحت افاضه فق عليه تخيل بعض الاحياء
 المعية ليعول صفة اخرى ^{بمعنى} والالف بالالف ^{بمعنى}
 المعية باللفظ الناطقة صفة موجودة في جسم منزع عنها ^{بمعنى}
 الفوق والفاضة هي الالف الالف ^{بمعنى} المتأتممة ^{بمعنى}

هذا هو اللفظ الذي هو اللفظ
 في اللفظ الذي هو اللفظ
 في اللفظ الذي هو اللفظ

بمعنى

اذ العوارض التي تكون سلب لانه بالاعمال لا تحت الا لانه ^{سلب}
 المادة وادوية السلب فليس التامح وهو صوت تامس ومعظم ان
 ان استقامته لا تحت الا حركه المادة المنسفة فكون منسفة اعترض جمع
 من المتأخرين بان الحكا بنوا ايات حجب النفس على اطلاق التامح
 حث والواع استماع كثرها بالاعراض بان حلك تسلط ان يكون
 للنفس تقوى سلب في احوال النفس المحفوض وهو التامح وبقا
 ايضا اطلاق التامح على حدها لما قاله ان عنه حث مناح
 معنى حث نفس متعلق به ولا يتعلق به النفس المنسفة لوجود
 العوارض استماع التامح من على حدها وجزئها على اساعه كما يعلم
 الوجود وان سلبه لعلف بعض ما بان ان هذا الظن ^{القول}
 بانهم ما نوا هذه المطالب على فعله من عندهم منها ان الواحد
 لا يتكرر في التجربة والواحد الذي يمنع عليه التجربة لا يتكرر
 ومنها ان النوع الذي سلبه استماع ان يكون اولا او له تقوى بها
 كما هو التامح حتى يتعلق كل شخص بخبر من المادة ومنها ان ^{المعروف}
 الالوان لا يصيبها ان كان عارفا حاصله باله او مباشرها ومنها ان
 الانسان العاقل يكون خائفا من مباشرها بالبدن ومنها ان التامح
 المستعمل لا ينافيه صوره او نفس في حقه او يعرفه في كل ^{المعروف}
 يمنع ان لا ينافي عليه وعند غيره هذه الفقه علم الحيات ^{المعروف}
 لا بها العاقل له به كانا واحدا في سلبه بل لا يسهل المادة واما
 مستعمله قبل التعلق بالمادة واما معارضة وعند المعارضه منقول المادة
 وكلها عندهم باطله واما التامح بان بوجهه تسلط اما علم اناضه
 النفس من بعضها مع حصول مناح مستعملها احوالها وما يتعلق
 بنفسها من احد ما يمتثل انفسه طه ويطبقها الا بان بعد ذلك
 فلما يتطابق على الحرف وعلما هو اليد واليد بالحقها معارضه ان ياحده
 هذه الالوان سلب على الاستعمال لاجتماعها باله وهو ^{المعروف}
 اللام

مصمض التامح وان سلبه لعلف المتعود منه ثم انما مع النفس
 الساقية اي لكل نفس احوالها بان يحداه واما واحد فلو كان
 ليد نفسا له كانت تلك الذات ذات وهو محال ولا يتعلق ^{المعروف}
 نفس بين واحد وكل نفس احوالها لعلف متعادله بين نفس بل
 لا يتواءم للعارف لعله منقته الصفات المتضادة فانه محال
 م ايتا لا نفسا التي حلقه الا كما للذات العاقل بل لا اعاد ^{المعروف}
 لا صاحب ان كان عدما لا محل لها من احوالها لعلف ^{المعروف}
 وان حاله وجود النفس مع غيرها والحال المان وكان طوره مرة
 وهو محال لما منع ان المادة تسع عدما في الالوان التامح لاس
 ونحن كما يعرف النفس الا حلقه الجوهري لعلف ^{المعروف}
 كان خلافه كما صوره كان او عروضا ما لم يسلط لعلف ^{المعروف}
 حلالا يمكن مسا له كما كان محال لا يمكن حلقه ^{المعروف}
 النفس ما باللامكان فساله لانه ليس محال فيه ولم يكن احوالها بل
 لا يمكن حلقه لانه لم يحدث فله طاما كان النفس محال لاصوره
 وهو ثابت محال لا يمكنها ما نفس عليه الصوت بها سلبه
 مكان استعملها النفس شرطه اما ضد الصوت وهي شرطه ايجاد
 عليها لها ملا كان احوالها بالذات اما سلبا غير مستعمل ^{المعروف}
 صا راق البياضه تحت طولها ثم انها لا يصيب سلبه كخبري
 التامح وهو نقل النفس اليه كان سلبا صوره لعلف ^{المعروف}
 لعلف لعلف ^{المعروف}
 وعلمه حلقه ثابته في كل انفس العاقل ^{المعروف}
 اما ضد حلقه استعداد لخصه بالذات ^{المعروف}
 الا هو اعياها الى اي مرجح مستعمله حركه ^{المعروف}
 حركه حلقه نفس من مباديها ولو حلقه به اخرى ^{المعروف}
 لم تواد النفس على حلقه لعلف فانه لا من حلقه ^{المعروف}

المصوب للحمل بلغم العقل دائما فان لم يكن فيه امتنع ان يكون ^{يعقلها}
 مشروطا بمصوب اخرى لعلنا نقول لا يمنع اجتماع المصوب للعقل دائما
 والله اسد بقوله ومصوب عارضها اي عارضها النفس وهو العقل ^{بالنفس}
 لا لا يفرض محلا الى من قلبه وحده خصوصا منقطعاً ما لا يعقلها
 دائما ولا لا يعقلها دائما اول على انها عرض حاله فدهوقنا والاصل يسمى
 ظاهر العقل في حيز دون حيز ^{باعتبار} كالمس النفس عنده في
 لها بها في القفا وكذا في الكبد والبنكرياس والطحال والبنكرياس
 للمفوقات فاسمها اي نفسها اي العقل عن الحمل وكذا في غيره
 اي ذاتها لا يعلم عنها القفا عن العرض لا يعلم ذاتها للمفوقات
 لا في اصحاب القفا ان الله كما حيا جبه لا يعرفه المصباح انه فلو شئ
 للمادة لها بها وما لم يظن ان الله ليس بمفوقات ان القفا الله انها كالمس
 يعقلها بالآله كانت صفة القفا في القفا ونظما ما شئنا كما يجب ان
 يعقل القفا دائما او كانت ما بعد او المصوب الصفة الربا وهذا بعينه
 بل على انه منفتح ان تلك المصوب بالآله الله في الاحكام والملك فان
 للمصوب ما في شئنا خارجا ولا في ذاته ولا في الله ولا في الصفة
 الصفة كالمس ^{عنه} صفة وطاعة حسنة بصفه ضعف محالها
 والمصوبان حلتان ما في الصفة والله على انها عرض جسم وكما حيا بنه
 الساع كاحضان الجسم ^{باعتبار} ضعف محال عند المصوب في القفا
 اللبس عليها والنفس بالصفة لانها تفرق بطنه العكس والهدى عبادك
 المعارف الصفة والعلم الصفة تسهل بها الخيرة فان عرضها في
 وقت كلال فلا تستغنىها الخبال المستقل للآله التي تكل ولا تقوى العقل
 وقد يوجب في حيزا اخرى منها ان كل جسم لا يقبل صفة الا بعد
 بها الاخرى وكذا لان صفتها مما ينفذ في النفس بصفه ذلك ولهذا
 يقبل جمع صفتها للمفوقات وتضرر صفة كمالا ما فيها ولهذا لا يمكن
 الصفة للعلم مما ينفذ في صفة بعضها لبعض في صفة كل جسم لا تقبل الا ^{باعتبار}

في بيان واحد بل صفة بكل على التبع والنفس بصفه ذلك ^{الاضداد}
 بها وعلم انها فيما شئنا بها وبالجملة حصول صفتها بالنفس والنفس
 ذلك على انها ليست جسم وكما حسنة فان ملك اللان من هذه الا ان
 سل صفة الجرحا الجرحا كما لا يخفى فان ملك علم من جرحها حيزها
 ادخل عرض من مجرد ملك صفة ما ان العلم عرض مجرد ولا من ملك
 يعلم جرحها من كونها كالا او كالجسم المكون فليدركها ^{باعتبار}
 هذه القلال بصفه عليها ايضا ^{باعتبار} ودخولها امان للمفوقات
 بالذوق لتقول حدها حدها وانما صفة قفا وحده ما حل للآيات
 بالحققة وفيه حيز ^{باعتبار} على سبيل الحساب الحصة والواقع لها التباد
 الحد التقريف ^{باعتبار} كالمس احلاف النفس في الصفة والحقوق ^{باعتبار}
 والبلادة الباطن على احلاف في الصفة او ليس ذلك من نواحي الروح
 بحد مع احلاف المعارض كارد المصباح ما في يكون دكا وملك
 ملكا او بعد بحد مع ما الصفة النفسانية في لغاتنا لما هي باحلافها
 مستحق احلاف طوعا بما هو العلم وحقان للمفوقات النفس ^{باعتبار}
 لا النفس فقط وكالمس من احلاف المصوب احلاف كل حيزا ^{باعتبار}
 عوارض بها رقة للبدن باحلافها لا يوجد احلاف يعرفها ^{باعتبار}
 وانها احادها اما عارضا بالحقوق العارضا ^{باعتبار} يعلم ان العلم ^{باعتبار}
 المبررات ولما عارضا بسطو ملكها الصفة انزليه في الانزال ^{باعتبار}
 كمن في على الاول في الانزال اسخ صفة بها والا يعقل ردها عقله ^{باعتبار}
 ما الصفة بخلافه فله رقة وحقان كان الله حادته قبل البدن
 لم اجمع من الصفة اذ الصفة با واحد فان لم يكن في الصفة ^{باعتبار}
 عدم جرحها فلم اجمع ايضا بالحقوق ^{باعتبار} بالوحدة بصفه في على الباطن
 ان كانت خاسه اي حلقه بالما هي والعام لم يملكنا اصلها ^{باعتبار}
 من احادها بالذوق للاحلاف به ح وان كانت عرضة في حلقه ^{باعتبار}
 فخذها من البدن بالمعارض حلقها قبل البدن ^{باعتبار} فانها بحسبها

الله كذا



ما كان كالماء في حاله الذي يقع فيه من الماء فاعماله كالقطر
 ولا خاص من الحركة للحوان وهي كالماء اوله لانه ليس قوله كالماء معونه
 بفعال بل يقع بها اوقا وجماع الاله للرفع في ان بصريا من الفعل ثم
 تبعه كالات تعرض الفاعل بعد كاله من صفاء الاله والعارضه
 لعمومها هذا الحال فليت كما لا اوكا لا يجمع كما ان حتى الضاع في
 ما السري بل الجسم الطبيعي بالحق الطبيعي للمادى وليست كالات
 لكل جسم طبيعي لكي يصدر عنه افعاله بالالات حتى السابط
 بل الجسم طبيعي يصل اليه لها في حصيل كالاته للامه او انها كالماء
 لجسم طبيعي الى ما يصدر عنه لفعاله بالالات كونه في الات
 يصدر في سطحا وعرضه سطحا ما يصدر من افعال المياه من الفلكي
 والنفوس والاولئك والآداب والحركة في النور في حاله من حيث العلة
 فانها ليست بفعل بالالات ما كالماء اوله اوكا فلاله لا يعان
 يكون له في النفس كالماء في جماعا جسم او غيره والجسم اما صناعي او طبيعي
 والطبيعي اما حقيقي او اوكا في النفس كالماء في جماعا جسم او غيره
 يصدر عنه كالاته بالالات يستعملها في افعالها الموقوفة بالوقوف الاله
 افعالها العقلية والنفوس فانها في الاله والجسم الطبيعي للحيوان الذي
 في حيوه بالوقوف هو النفس عاله بالآخر للجسم والاطلاق على العالمين
 والانسانية ما ستر ان الاسم فالسماوي يعرف النفس في الاله عالمها النفس
 الفلكية فانها ليست بفعل بالالات بل هي في موضعها ايضا للموقوفة لها هي
 للموقوفة للعقلية وانه ليس للعقلية العقلية والنفوس بالهركة وكما احاسها
 من يات كالماء في حاله حسنة الاله في عقله على وجه قبول مثل الحس
 كالاته في حاله عينا كالاتها فطها مشابه لمطقتنا انقولنا في حاله عينا على الفلكي
 لنفهم ما في الضمير فلا فطقتنا فانه عقله بالفعل وعلم من استعمال الاله في
 دعنا الجوهري ان يعرف لها من حيوه نفس واسم النفس اسم عليها من
 حيث جوهها بل باعتبار افعالها فانها هي باسبيل الاله الاله على علة

بما كان الكون في حاله
 بالالات واعمالها
 12

في
 في الاله

منه لا يحق
 حيوه النفس
 في الاله

بمعنى النفس في حاله النفس الناطقة كما في قوله تعالى حلالا في ملاعان كان لا يحق
 في حاله من حيث هو انما هو النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة
 في النفس من حيث هي نفس طرفة عين من حيث انها مبدأ الاله على علة
 في الاله ان لها علة في المادى والحركة وانها علة في المادى على علة
 منه لا يحق حيوها من حيث هي نفس طرفة عين في المادى على علة
 ما علة وانها من حيث هي النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة
 في حيوه النفس لان المادى على علة من حيث هي نفس طرفة عين في المادى
 فاعلم احما عيا وحفظها عما يصدر عنها طبعها من كالاتها في حاله النفس
 طبعها والنفس في حاله النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة
 والشروط معلومة فانها من حيث هي نفس طرفة عين في المادى على علة
 نفس المادى في حاله النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة
 فانه لان المادى المستقلة شرط لحيوتها وللكون على كالاتها في حاله النفس
 يكون المادى من حيث هي نفس طرفة عين في المادى على علة
 امر اخر وهذا الطبع كالاتها في حاله النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة
 المادى لا تعلق بالالات كالاتها في حاله النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة
 بمعنى نفسة اذا المادى ما بعينه كالاتها في حاله النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة
 بمعنى المادى كالاتها في حاله النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة
 وبالحاله المادى كالاتها في حاله النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة
 النفس الحركية لا تعلق بالالات كالاتها في حاله النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة
 على من اعصيه والنفس الواحدة كالاتها في حاله النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة
 منها بما في حاله النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة
 الاخر والاسم باطل اذا لم يسم اذا اذ لك شيئا لا يعان بفعل عن
 اذا احسك بغير الاله كالاتها في حاله النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة
 على العا وهو حاله النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة
 الاول وحده كلفه اخرى ولا لو كان في حاله النفس الناطقة في حاله النفس الناطقة

ضعه ان العالي لا يفعل السافل والا لا سكل به ضوره انه يكون سؤل
 ذلك المنهج اى سابه من كسلوكه وكوب الكامل مسكلا بالامر لال العالي
 اشرف منه لبعده عن الفساد وهو محال ههنا ما هو وجوابه
 متى غايم الحركة لمنع اصطحابها وعلما حطب كما عارض كلاهما ان
 تقطع ويظل اصل اللب وما ذكره من انه لو وقف الامر على ان الطلب
 للاسكان وهو يمنع اذ كان يحضر تمام الطلب في الاسكان وهو
 فلو لا يكون لما يمنع حصوله او لما هو حاصل ولا يتصور للطلب
 ما كان السوء يمنع ولو سلم ما كانه لا يمنع للامكان اى
 للعلم فلاح ان استلزامه الحركة يمنعها وكما انما استلزامه
 المحوى بالماوى ^{ببعضه} تنويه مع استلزامها وهذا يمنع اخرى ^{ببعضه} بالماوى
 في مغلطات اللبيل والحله الاقسام الخارجة من التردد ^{مستثناة}
 فاحتمل ما مر منه ايضا وكما انما يقتضيه اسطحا مع افاضها
 من الحركة من الغرض المطوب والمنع لما خطا او غيره سواء كان ^{مقصودا}
 او محسوبا ما فات او ضفة في المذهب اما ان يقال انك انك
 الثاني ان لا تنالك ما شئت ايضا او يناله ونيل المشه اذ
 او يدعى ^{او غير} على التالي اما الواجب اليه او غيره والثاني في الجواب
 لم يكن حسبا ولا معلوما اذ انظلم فيه جسم ملكي او نفس ملكي او عقل
 او عرض متعلق باحد هذه الثلثة وعلى الاختصاص والحد ما كره للانس
 التالك على فساد الكل الا الاخرى كسب النطق كتحريح ما يريد عليها
 فليحجبها الثالث كالمالك ملكه لتكليفها وتقددها فلها على التمسك
 حسبا في الجسم للهوكا جسم اذا هوى منع ان يكون على الماوى والى
 الاصطف لانه لا صفة في ذاته كما مر على اللاتقى والاشرف ^{مجان}
 وكذا الماوى لانه حينئذ يكون معلوما بصفه المعنى على وجود المحوى ^{منه}
 ان الجسم اما بصيرته اذا استخفى لانه لو لم يعلم وجوده وكما وجود
 الشخص ^{فمنه} معلوم معلوما بوجوده على وجود المحوى فلو لم يوجد المحوى مع
 وجود

وجود العلم ملكا او حجب وجودها ^{بعد} وجودها مع امكان عدم المحوى
 امكان معا حبه وهو الخلل اذ لا يوجد لها حبه غير محله ما يوجد ^{بالامكان}
 فيمكن الخلاله لانه لما حخته لا مكان عدم المحوى لكنه محال ^{هنا} لانه
 متى قواه ولا عليه من المضامين اى الماوى والمحوى والثاني ^{هنا}
 وملاو يد ان امكان الخلاله انتم على نفس علمه العقل له ايضا لا
 الماوى معه معلوم على المحوى اذ جامع للتبهم معلوم كما ان جامع ^{الباخر}
 ما اخر وجوابه ما مر من الفرق بينهما في هذه الصور وحصل
 بلعد العلم اما الماوى كما يصدق عنه المرض والحلول والعقل ^{المعالم}
 وجوابه معلوما من ضعف معلوما منع كونه مضمنا للعلم بل
 لا امتناع لعنه وهكذا تنفي الامكان الثاني ^{المحوى} معلوما ان وجود
 وعلمه مع وجود الماوى وان كانا محكس ^{احص} لثبتهما فان الوجود
 فالعلم مع ذلك بالغير وهو ما يمنع الخلاله ^{المحوى} ان المحوى مع وجود
 الماوى وثبته على النفس والكلوف لانه فان لم يكن معلوما له فلو صح
 الدليل لهم مكان الخلاله مطلقا وهو محال لما ظم ^{المحوى} ونظر في سفاده التنب
 فالتالي للعقول وعنده لا خفاء بشي من الطرفين وهو العتبان
 من التوقف ^{الناطقة} واما النفس الثانية في وجود النفس
 لك من اقسام الجوهر ولذا كما هي ولو يدكر النفس العلكه ولحاها من قبل
 ما لم يثبت اياها بنفسها ^{المحوى} بها وانها كما ان
 الجسم طسعي الى حدى حيو بالحق اما انها كالك ^{المحوى} طسعي الطسعي الذي هو
 الجسم لا يتقبل نوعا في النفس لا يتقبل منوع مكوون الفصل كالاتك
 الجسم ان طسعيته ما فقه قبل الفصل فعلا مستلزمه بها بفعل النوع
 يكون كالاته ما ايضا النفس باعساب الفقه اليه بعد عنها اذ بال الحواس ^{المحوى}
 ومن جهة الفقه اليه بعد عنها اذ عليه ايضا كالات ^{منها} ما لها فقه في ^{محو}
 كالات هذا الا اعتبار ايضا وانكالات كالات ^{المحوى} اذ ان كالات كالات
 التكا بسقه كما ان فقه الذي بصره النوع نوعا بالفعل كالات ^{المحوى}

عن اتفاق مع حال لانها فالجزم لا يكون فاعله ولم من نفي السوء
 بالايضا عن نفي كونها معلوكا او كما لا امر ما الجسم فلامرانه مركب
 لا يطلع عن الواحد فاد بطل عنه نفس ان يكون له اول الفعل
 على ما ان الله صاحب السرعة للطاوعة وجوابه بعبارة من
 معناه ان العلم بذلك لو كان الفاعل موجبا اما اذا كان محسبا
 اما ان فاعله نفعه انما هو من فعله الواحد
 لا يصدق عنه امرات كما لا غنى الشاى حركات الاموات بل ان
 طبعه او غيره لا يخطا الحركة اليه نبيما لما في كذا طبع احاطة
 اسخ ان يكون مبروا طبعها فاحله لكل جرم من المسانة يطلبها الفلك
 عنه اذ يركه بعبه هو الوجه اليه نبيما ان حركة مسند ما قتر ان
 طراف الطبع في الحية والسرعة فانظروا في كذا لا طبع فيه لا نقل السر
 للمحوي كما طبع له فله عروفي كالتا اذ لم وجد عقول كمنه
 اذ كلما راد لها مطاوب كالا كانت عينا وحيد لم يرداه كالش
 اذا لغت سانه ذلك طامان مباد محردا الفعل فسطع الحركة التالبي
 وهو محال وطلبها كمن كالا فذلك الطال كالا فوجه الله بالطلب
 وحفظان لم يكر كالا في ذاته اطرا ان يظهره انه ليس كالا في ذاته وعمله
 طوعه سلكا اطلبه سيطع الحركة وكيفية كالا حقيقا وحفظا ان حصل
 تمامه وانما كالا مطاوب او كما حصل فقامت منه وحفظا كون محال فلو ان
 طلبا كالا سيطع ايضا بعد مساعه وهو غير فوله فعلا افقوه ان
 سعاق لجعله ومثله سقى دائما فلما كان الفلك كالا في ذاته
 وعبته كالا من الاعراض سوى كالا وجماع للمكده فانه لا وضع الا وهما كالا
 او صاع اخرى كالا لما مودعه عنه حاصله له بالقوى ومنع حصولها
 بالفعل دفعه فله طبع لا احراجها الا احراج احادها لا الفعل على
 لاساع ان جمع في كالا فاحده من كل الا وجماع المكده فاسماع ان يستعمل على
 وضع واحد فلا يفلك البعبه من كونه بالقوى في اجماع كونه ما على الصع
 كالا

في قوله لا يطلع عن الواحد
 في قوله فاعله لم من نفي السوء
 في قوله فاعله نفعه انما هو من فعله الواحد
 في قوله طبعه او غيره لا يخطا الحركة اليه
 في قوله اسخ ان يكون مبروا طبعها
 في قوله عنه اذ يركه بعبه هو الوجه اليه
 في قوله طراف الطبع في الحية والسرعة
 في قوله للمحوي كما طبع له فله عروفي
 في قوله اذ كلما راد لها مطاوب
 في قوله اذا لغت سانه ذلك طامان
 في قوله وهو محال وطلبها كمن
 في قوله وحفظان لم يكر كالا
 في قوله طوعه سلكا اطلبه
 في قوله تمامه وانما كالا
 في قوله طلبا كالا سيطع ايضا
 في قوله سعاق لجعله ومثله
 في قوله وعبته كالا من
 في قوله او صاع اخرى
 في قوله بالفعل دفعه
 في قوله لاساع ان جمع
 في قوله وضع واحد فلا يفلك

ما صعدنا اشتقا وضع لصفه والما صعدنا اشتقا ذات لشيها اشتقا
 نفعها سعاق اشتقا من ذلك النوع فله لاصح الفلك وجماعها لا اشتقا
 يظهران مطلق الفلك وكما له من حيث حتمه لاصح لا وضاغ للفقوه
 الفعل اذ ليس فيه بالقوى غيرها فانه قال لا يق به وعلم منه سقوط ما في كالا
 مطلقا له كان جرم الا وضاغ من القوى لا الفعل كان عتال جماع عتال الواحد
 من الوجود طول عمه منهل في زمانا البت قال لان كمن صعدنا اشتقا
 اليه بالقوى لا الفعل عدجا ثانيا حاصلا صعدنا اشتقا الفلك فاما سقط لان
 الحركة لا رادة طلبا كالا اللانق به منه ما هو تحت حبه من حتم
 وهو الاضاح الا وضاغ اذ ليس فيه بالقوى امر اخر منه عنه لما خرج من الفلك
 كالا مباد ما من حتم جمع كالا فاحصله لها الفعل ولم يبق لها بالقوى
 اساق لانا السه ما باسحق ما فيه بالقوى لا الفعل ولم يبق بالقوى
 وهي الا وضاغ لاصح اشتقا اشتقا الا وضاغ كلها بالفعل دفعه اشتقا
 المكده فاحله بعد واحد للضرا نفاه وذلك لا يمكن الا بالحركة وكان محردا
 لقبه بالمتحرك فله الفلك المحرك وهو الفلك المكده للضرا الفلك
 فله الا الذي ما صعدنا اشتقا لان جمع كالا لا الفعل وهو ما حتم لا اشتقا
 في بالقوى وذلك الفلك كالا لاصح اشتقا اشتقا ولم يبق حركة للفلك
 وهو محال بل وهو الفلك اشتقا كالا لا كالا لا الفعل وكذا لا اشتقا
 بل على اشتقا من صعدنا اشتقا كالا لا اشتقا اشتقا اشتقا كالا
 من صعدنا اشتقا فله لاصح اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا
 لا اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا
 ما لم يصبه به فاما ان كان واطال لم يصبه الحركات والسرعة والطلب
 متى كان وانما كان اطلب واحد للضرا اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا
 في وجوده فله كونه حسب لاصح اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا
 المصنف لاصح اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا اشتقا
 لا اختلاف للشيء بل للشيء بالاشياء لان ذلك قول لاصح اشتقا

فلا يقتضيه وجود اول وجود العالم ومنع وقوع الوجود العالم قبل
وجود الوقت اصلا ولا زمانه ان يقال ان زمانا لا يكون كذا الا ^{بشيء}
من زمانه ولكن يمنع ذلك لاجل ان يكون الزمان مع ذاته ارضا
وهي بمعنى الوجود ان حدثت فيها شئ وجود العالم في وقت ^{حاصل}
مخصوصه حدثت فيها حدث ذلك السراج وسفر ذلك السراج لا
اصافه بغير تلك الالاعنة والارادة وهذه الاطراف لا سوفت ^{على احاد}
اختلفت حوادث الا اول ملائيل جنود المنع الاول سألني
وهو ان الخلف كما يقع في الوجود اما في الحاضر ^{الاول} ^{وهو} ^{وهو} ^{وهو}
الا بآدم في الاخر لا يخصه وان لم يصاحبه السراج ^{والمسح} ^{وهو}
الضرب في استحقاقه لا يقع هذا ما له بغيره ^{الذي} ^{الذي} ^{الذي} ^{الذي}
منه كذا في ان المطالب الكالمية التي ان يكون العالم
حادثا كان مسبوقا بما له اول جعله يمكن لا يصح وجوده ^{الوجه} ^{مفهوم}
وغيره فانه يعلو عليه لعلنا بعددته ما كان وجوده ^{الوجه} ^{مفهوم}
وليس يجوز مستدعي محلا ما عليه وهو المادة وهي ان وقت ^{الوجه} ^{مفهوم}
للمسح لا يصح ان يقال ان الصوت عفا وكذا كانت عند حصولها اما ^{الوجه} ^{مفهوم}
كل الاحياء في ان لا ينفك عنها في بعض اوقات وهو ^{الوجه} ^{مفهوم}
وان حدثت افرقت الاخرى ويتلوه وهو حيا في الحاضر عند ^{الوجه} ^{مفهوم}
للقا وجوازها من في المادة وكذا كان الامر اعتبارا ^{الوجه} ^{مفهوم}
الالاسه لو كان حيا افسقه ملك هذا ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
لن يكون حيا انهم اذ العلم قبل ما تعلم بعد سار كافي ^{الوجه} ^{مفهوم}
العمل في العمل في امر فانه يستدعي وهو في ^{الوجه} ^{مفهوم}
مستحق له بالعمل في هذا ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
محال فان تعلم لم تعلم للحركة المستقيم ^{الوجه} ^{مفهوم}
موصوفها وحوادث منع ان السابق بالدار لحوادث ^{الوجه} ^{مفهوم}
دقيقه وان كانا في وقت اخر ^{الوجه} ^{مفهوم}
الفصل حاشي

لان في المادة شأوا لا حد ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
لا ينفك عن الحس وفيه سائر الاوقات العقلية ^{الوجه} ^{مفهوم}
المتكسر لا ينفك اذ هو موجود في الوجود لسان ^{الوجه} ^{مفهوم}
وامتار في علم ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
في امر يطول لا يحب الا كيب وانما الوجود ^{الوجه} ^{مفهوم}
وهذا في الامتنان كل حادث في سببه ^{الوجه} ^{مفهوم}
المفهوم الذي هو جود ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
والا لم المسائل وكذا في بعض ^{الوجه} ^{مفهوم}
وعلما ان الخوضه ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
منه اذ علم العلم نفسه ^{الوجه} ^{مفهوم}
لا ينفك عنه ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
الاول ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
الملكه ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
مسطرة ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
الحضرة ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
موجود ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
والا ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
الاول ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
الصورة ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
على كل الاجسام ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
ملا ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
اسمع ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
بقوله ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
العرض ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}
انها ^{الوجه} ^{مفهوم} ^{الوجه} ^{مفهوم}

هذا الفن وحالته فيه للبرهان انه لا يخلو عن امور منها اشتعاده
ولا يخلو عن شي من حادث كما اصرح في كتابها لا يخلو عن الابدان التي
والسكون هذه ان الجسم محير فان بقي فيه ساكن وان انتقل يحرك
وهو حادثا هذه الحركة حصول الجسم في جهة حصوله في آخر
فكأن مسبوقه بالغير والذات والسكون هو الموصول في بعدان
كان فيه فكان مسبوقا بالغير والذات سابقا للسبوقه وانما كل حركة
فركبه من اخرا مسبوقه وكل ما وجد عند علم الجوز الاخر في علمه
العلم وكل سكون كذلك لان السالك ان كان مستطابقا ان الذي يمنه
ما لقي بساكن لساكن الحالت الملائم لغيره وما ان الاما للحركة
الحركة على السبوقه وان كان مركزا فكل الحيات والحركة على اجزاها التسليم
للمركه علمه لمركه منها فمنح العلم عليهما وانما الوجود في شئ علمه
العلم لانه ان كان متحيا مطلقا فيمان كان محكما استلزم لما هو
او فعمل الحيات حادثا لما هو حادث دفعا للتمثيل فيمنع علم
وهذا هو العلم في السكون وهذا
والعلم في الحركة وهو العلم
فما ذكركم العلم بالذات في العلم
بها ما لم يزل العلم في العلم
واجوز العلم في العلم
مع العلم في العلم

وهذا هو العلم في السكون وهذا العلم في الحركة وهو العلم بالذات في العلم بها ما لم يزل العلم في العلم واجوز العلم في العلم مع العلم في العلم

سعد احمد

وعنه ما يطعم كما في الطلق والامتدادات او ما يقع كما في الامداد
وهذا السر طريف في المعاداة الماضية فلا يجمع فيها هذا البرهان على
صوتهم كما لا يحق والمقصود في العظماة عن بيان ما الذي يظنه على
قدما لهم للامور كما لم يذكرها ان لا تقع لها بيانها وما حاله في علمها
حرف في ان يفتك عن الشهى ولهم من حركات الاحياء في العلم والاعمال
العامه بها وهو معلوم بالضرورة هذا كله ادله العلم في حركات الاحياء
وهي عندها انما لم يعلم من حركات الاحياء كما اعلم حركاتها سواء في
الحق والعالم للحيوان ان يكون موجودا لا يكون حيا كما عرفنا اولئك في
من العالم ان علمه وحده عما ^{الاشياء} واهم لم يتم ولعل علمه ^{العلم} وضع
وكما لم يتم دليل على وجوده لم يبق دليل على بطلانه ايضا لا حتى لا يخالف
ما هاتبع ان يقول بالاداء والتوقف للوقت المماثل في ذلك العلم
الذات والذات المستلزم للحركة والحركة مستلزم للمعلم من حركات الاحياء
ولا عمل في سبق وجود الجسم والضرر في علمها وهي محال ولكن
الاعتقاد عنها ادراكا ملتبسا مما هو من الاشياء والمدرك
اساره ملا سبه للكلي الا لم لو كان العلم حادثا لا يستقله في حركته
مالا يستلزمه ما يبصر العالم ان كان العلم العلم كما يمنع العلم في
عن التوقف التام او لما خفيته في وجوده بعد ان لم يكن له وجودا مستقرا
لا يمنع لان احصاء وجوده لا يتوقف ذلك الوقت دفعا فله بعد
مع وجود العلم التام في جميع الامور وان كان العلم
خلقا للمفسد ان كان حادثا تاما او غير تام في العلم والمعلم
او لا يتقاربا لان في جميع الحرف حركته وحركته في حركته في العلم
في الحيات في علمه كما قاله هنا وهو لا يجب ان لا يتعلم العلم
العلم اذ من حله كالا يعلمه في العلم عملا احكامه وهي انما يتعلم في العلم
لم يعلم كعلم العالم قبلها وخصص الحركه لوقفه لا ينفك العلم في العلم
من العالم ومنح مخصص الحيات العالم بحركته العلم وهو مخصص
فصل

الاحياء

كما

العلم في العلم

المعلم

وهي

خارج عن الاعتدال ما لكل تسعة واحد معتد لعمانه خارج
 عنه الفصل الثالث للكلام الاول ان الاجسام متناهية
 في نفسه على تقوله ان الاجسام تسترك في وجودها في اي الساهي
 في المثلثات لم لكل جسم لو جسمين الاول المطبق وهو قوله
 لو جسمان فان الخط اللاحق الذي عرضته متساوي الساهي لا امرضا
 حطين عنهما هضن به اي بالساهي وذلك عندما يسه للخط
 بالخط الثاني المثلث في اللاحق واللاحق منها فما ياله كل يتبع
 من اللاحق وجوبه لشر من الثاني وجوبه على الوجه الثاني مع
 فيضا بعضا من التام اي قطعه منه وبما في اللقم ما من الساهي
 العكس والمعلقا تحققتك منها كما للوضوح وهو لا يخلو
 لو كان كاجسام عن ساهيه وعرضنا خطا حيج من نقطه معينه
 منه فليس من الثاني الساهي حيل حطان احد من النقطه للمرتبه
 لا لا الساهي فالآخر من المفضل ولكن الخط عطا اب الفرساهي
 ت وفصل من جانب آم المجرود على هذا الوجه
 مصلح خط اب وخط ح ت ومع سوا كل الحوا ان كفات
 اللاحق طبق جيب اللاحق وهو في اوله عترت مناسبه
 عند هذا به في الابعاء من خط ا ب ان يكون مساويا لبعدها
 بالانباء له طهها واحلا اقصرت عنات مساويا للاح والاح
 لان جيب جيفا بعض منات فالكل ونحوه منطابقا في الحقي لللاحق
 في الحلق بعض الثاني بقصر جيب عنات في حجه ت جيب مناه
 فانه من عليه باجر الساهي فانه مناه ايضا ولفرض عن مناه هذا
 خلف هذا السها ز السعي بالسطوح عام للصفين اي المثلث والاعلى
 معلومات لها بسبب الوضوح او الطبع لانه ما هضن على اساع ان يكون
 او بعد معلومات مرتبه طبعها ما ملاحظه بالنقل لانه لها على الوجه
 كما لا يخفى وفيه انما للآخرين الثاني السلي وهو ان ازاويه
 حج

د

طال

وجوبه في نفسه لانه الثاني

يقع بعضها في اللغه على الوجه
 اللغويه الطلق في بعض
 حج

حج بلعها لا غير لانها على الاستقامه وتكون السه من زاوية
 وزياده الا بعد ذلك استعمل الصلحان على محفوظه اي كلما حرج
 الصلحان نغلا ما لا ساهي لكون زاوية البعد بينهما تسوية على مسق ولقد بان
 استعمل البعد الثاني على الاول فزياده طبع وجوب التقاط الثاني
 من الامرين اللذين حوطت السه عنها وهو البعد بين الصلحان
 سوا وجوبه يستعمل على الزاوية العز لساهيه او كما قاله في الخطار
 ما لا ساهي من حاصرت وهذا حال للكل الثاني الاجسام متناهية
 في مفهوم الجسم حلا ما للظام فانه قال باحلالها لاختلاف حواها
 وهو يدى لاختلافها في كل اختلاف لارتفاع على اختلاف الجسم
 من الجسم من حبه هو جسم واسا ر لا المختار بقوله فليقل لا حبه
 ان الجسم من حبه هو محدود في بعضه عند من قال انه للجسم
 للابعد الثلث ومن قال انه الطويل العريض الحق وليس للجسم
 فليس المحدود وحلا لا الحقيقه لا ساع الحج من مختلفات للقطاعات حد
 واحد لا جسم وفيه طر للجسم الثالث انها قد اذ انعم بها
 وان كان حماله عظيمه ما للظام منعه لول الجسم نفي في اليه وانعده
 عنده لا يستلزمه موقفا موقفا للاطراف ان حدها اذ لا ضد للجسم
 فليمنه للقول بتعدد ما حلالا وحالا وسئل انه قال باحتياجها حاله
 البعلا معتد كما هو عند الخليل فظهر السائل للجدد السراج
 للتعريف للتحقق للندوة اي المظنوم والبريه اي الاهان والاضوا
 والمحققه اي السراج فان الحوا لا طعم له من كالفن ولا رايه لعلم
 بها العاك على عدتها اذ عدتها من سانه ان يحس للواضع لوجوب
 والالتم حدها المحسوفه وفيه ساقته للاساعه للاساسها حبه
 بشرط ان يكون هو ضروري لا يخفى على من له ادنى بسنه
 مني مريه لا بالذات حقه لكان العمل مريه لكن ليس عليك فليمنه
 للنا من ماصا لاساسها حاده حرقنا باننا من مريه

اي غير

لكن لا عمل المفعول الا جوهرا لانه لا يكون في نوع الاعمال
 في المفعول بل للتحليل كمنه مستقرا لفعل فلا يقال وعملت
 كمنه مفعولا به فيها اسم المفعول وتصرفك بالمال لا يقال بل لخصا للمفعول
 الفاعل با متراجما للصحة وجب الحذف في الابد وسئل المالك
 لنفسه ما يفعل للمادة من فعل حذارة انما ربه ما في البارح على هذا الثاني
 لان عمل كمنه مفعولا به في الكل متى سقط منها في المفعول وهو المنحرف
 كما يعرف من المالك المفعول حذارة ومنه ما فيه بعد ما علم ان المفعول
 للسطح في النوع ضدوه ما انما سجدوا الطبعه مع
 اي كسار الكفا لا سماع بها المفعول بعد الفعل وهذا صحيح
 ان كان الصواب اعلم وقد مر وعلم انما معجده فده حيز
 الحس المصري في عامه الفوق على الادراك ان كان يرى به في الابد
 وان يصفها بمنزلة المالك للمفعول الحسنة الحيا بل حسنة انما
 اسان ما لعمد النوع محفوظه في المخرج وما انما انما في مستقده
 لا باطله بطلانا ما انما في المفعول والتمس من الاستعمال اليه
 المخرج ما لعمد غير موجوده في المطلقا محفوظه على ما هي عليه
 في قوة التار على الصمود ونحوها من الكالات وكما ما سئل
 وكما ما سئل بعضها على عنصر من جهة نوعه وبعده ما مثل الحيا
 بعضه في صفة من جهة كماله اليه وبعده ما في الفعل كما
 من ان كان العالم وبعده ما في المخرج استقفا في المالك وان
 ظهر موجه مختلفه با حيلاف في ادم العناصر وبعدها وكذا ما في سئل
 التماس والتمس على سبيل وصفها وما حذارة لعمد مختلف للمفعول
 انما عليه في صفة على مفعولها انما المفعول ليعمل في المالك
 للتمس على الفرق في المفعول من المضافات اي السابطة عليه
 المنزجات انما من المفعول والتمس في الحيزان في صفة المالك
 او قبل جوبها في المنزجات كانت لسابطة الحيا اولها او نحوهما
 وسئل

في قوله تعالى
 وما كان
 من جنس
 من جنس
 من جنس
 من جنس

واستقله ليعمل كما ان اليع سبح النفع وعند حمله انما حمله ما التقى
 بالفعل فلهذا مع كونها حذارة من المفعول المفعول والتمس
 على المفعول الثاني في مفعولها في فعل مع ذلك ليس والمفعول لا حيزان
 وهي المفعول المفعول با حيلاف للمفعول بالتمس والناس للمفعول
 با حيلاف المفعول المستقل با حيلاف المفعول المستقل المستقل المستقل
 المفعول مستقده بعد ما وقع من الاعتقاد المطلق وكما كان لو كان
 اقترب الا اعتقاد كان استعماله ليعمل في المفعول المفعول المفعول
 الا انما انما المفعول المفعول مستقده من المفعول مستقده هذا النفع
 في المفعول انما في المفعول لا مفعول في كل نوع حسب قبوله حذا
 العام في المفعول ولكل من انواع الكائنات من المفعول والمفعول
 مفعولها عرض مفعولها في الافراط والمفرط في كل المفعول
 المفعول والمفعول لا حذا مفعولها المفعول في المفعول ما حذا ذلك
 او في عليه حيزان المفعول المفعول بطل استقلادة للمفعول
 لعدم ذلك المفعول المستقل لها مفعول في المفعول بالتمس المفعول
 تسعه لان حيزان المفعول مستقده في المفعول المفعول في المفعول
 على وجه كونها من المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول
 للمفعول من مفعولها في المفعول المفعول المفعول المفعول
 والسوية في المفعول المفعول في وجوده حذارة المفعول
 والمفعول في المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول
 للمفعول في المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول
 ما المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول
 احذارة المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول
 ما ما اريد في المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول
 بل على كل واحد منها في المفعول المفعول المفعول المفعول
 او حيزان المفعول المفعول المفعول المفعول المفعول

الفعل المبني على الضم والمفعول به
 والفاعل هو
 والفعول به
 والفاعل
 والمفعول
 والمفعول
 والمفعول

فانما لا يستقيم منع الفعل جوصا كالأرض في نقطه ملكا وكل طعاما
 بل طعاما وسحب انطباعا من طعاما على ملك العالم واسارا لماله قوله
 ساكنة في العسل واعينه بطبعه فكان واسا وانما سفاوه لها طقها وقد
 ولحالت طعاما كالأرضه القرينه من المكملات لطيفه اليه وقد ما وهي
 طعنك منهاح المايه بها في محطه منها وهي الرضه ما التي هي البره
 القليل لا طاعرا لمكسفه عن الأما جفف وجهه الشعاع البصر الطوات
 فكان من ساه ان يكون في قوله لنا الكون في ارفع منها هذا الصفة
 ان هه الا رعبه استطفا للمكاتب والاسقف التي لا تترك من اجسام
 عن غير اى اجسام عالما ان يقول من تراجا حاد لا لا اصحاب
 اذا استطفا كالمكان يصف ككفاهه وجهد الفعل ولا انفعال منها الخ
 المستغنى منها المكاتب كالأمتاح وهذه العسا نظحاله عن الكفاهه
 والمكفوفه والمكفوفه والمكفوفه ان فلان لا له لها ولو سلم ان لها
 عنانه لا تعنى على الفعل ولا انفعال احد المباح والمكفوفه فيها المكاتب
 وعتره لا يعنى ان لا يكون اما اللوح والحصان ولا بها امتحان امساح ولا كلام فخاه
 عن كون المباح ولما للتحليل واللطفه شعاع الخزان وقفا لها السمعه واما
 المتكلم والمكفوفه فتوجهان الساعه على الامساح فتبقى الاربع فالاستطفا لا يد
 وان يصف بها الكون منع الحج من الخزان والبرقه للاخره من محطه كركبات
 اربعة ناهلها والعسا المحتره ان قال منع ان يكون الاستقف والخاله
 لا بين فعل وانفعال فتنا وحلك بقية عسفا كالمكفوفه عن صوره اوجه
 عن حرف محكم نوجد انواعا مختلفه كالكفوفه كالمكفوفه كالمكفوفه
 فان كبت دواست صمد صمد عن كفايات خم بها مما منها فعل وانفعال
 لسعد المكاتب بالاسراج فلان قلما على الواي المنفرد اسات للصوت
 به شعوره فيما بهد ببطور ولن كان يركبا بانها فيا موان كونه
 الكفوفه المنفرد عنها كفوفه كونه يعلم الكفوفه انفعالها فان
 يكون

ويكون له
 في
 اصلها

لا الكفوفه مبيحة على البصر وكما حوس السمع وكما حوس البصر
 بل من كفوفه او على الساعه كذا في المكاتب بل المباح في المكاتب
 به بل ان كفوفه لموتة وانما لا علم عنها وعن وما بها حوس
 المستقره للحره بالا سطر فالاجسام لا يحتملها دون غيرها واما انما
 الخ اخرى المنقلبه لها كذا في المكاتب على السمع بل موتة كالسطل في الحف
 والفعل وغيرها وانما لا ينفك المعاني والصوره على بها الاجسام صلبه
 اى ككفها ملكها محمل الفعل ولا انفعال الكون بالمباح ما مهم المكاتب
 اسجلها علما من معنى الخزان والبسطة عن كونها ككفوفه ككفوفه
 للافعال والى نما ما يظن فلان ان الفعل من المبرق والكفر الما في والمنفك
 معنى الكفوفه والبسطة نحو ابراهيم لان البصر من الافعال والمكفوفه
 تال انفعال من بسطه الصوره والسكا حوسها كالمكفوفه كالمكفوفه
 منها ربيع مكرات صحوه كما عرفه مرارا في الاجسام السطه العالمه
 اجسام طبا بها سلبه ككفوفه ككفوفه ككفوفه ككفوفه ككفوفه
 لمالكه صفا المباح والمكاتب نحو الفعل والانفعال في الفعل
 حركه في الكفوفه وبالا معال حركه فيه من انفعال ولا انفعال اخرى
 انما الامان من غير الناس والما تال انفعال حصول المباح والماعل كذا كان
 محالته كان لا انفعال ما كان انفعال كل منها في معنى وللفعل كان انفعال
 والانفعال مادته كالمكفوفه في معنى وكيل ويستم عليه
 ككفوفه لان الكفوفه المعاني والمكفوفه اذا انفعال وفعل كل في الاجسام
 ان سقم فعل كل على الاخره من الغالبه انفعال حركه مبع ان كونها
 للهم كعب القادى عالما ومعلما في حاله وحده فما انضروه كعب القادى
 المنفرد في الماعل المعنى ما منفرد مادة فانها لم تال انفعال
 مان الارضه ككفوفه في انفعال المعنى المعنى بوجوده فيها وان
 لانها انفعال البعد مادتها عن الارضه انفعال والصورة عند انفعال لان
 فان كان عن انفعال عنها وجوده في الفعل وكذا انفعال الاستقامه للاحد

عند
 ان يكون
 لا انفعال
 انفعال

عند

عند

كذا قاله للمركبة للشد في الصد وعنده معا لهما من الشوق ^{الملاحة}
 ومغفها وللاطباء - مجال هنا ومنها انما ساقه لي غير انما اياها
 ملاها بساطة كالأمان مع المركب وتتق بالفتحة القوية ^{اليد}
 للمعدة في القز عند الحنوف واما انما ملاها لا يحس الا بها عن
 الوجة اللاتية عا واما من الكعاب والملاون بحب وقد الامة
 احسانا من البهائم جاح فالأما ومان تم في غير الكعاب ^{الملاحة}
 والحلف في القز للساهد واما الفاصد الاحام الك
 ملنا اما بسط او رطبه فالسسط ابعه انما الى الكعاب الالاب الالامة
 التهييب عليها فلو لم يكن انما ان اعاليه موجوده ومجرتة لا استعمل ^{الادوية}
 مستحيلة لا الوجود والشمب والاعلامات الحايه ما بعد ما الارض
 لوسبها عن الكتل ما لا تقب الا الالام والمعا والارض الملا لا الحين
 طفولا على طبعا ومظلل الهوا اما دام تحت الماء ما اعطاه ^{يفق}
 بل للجمجمة وعند الار سلكا نضرة لا تحس او مخرجة بالارضه ^{مضرب}
 صاعلة على الاحسام كلها ووجه الحمر سفيد من مزاج الكعاب الاربع
 العله فانه عقاله اذ لا بد من اسما لها عليها منزهه ان الكعاب ^{الاحام}
 من الاربع الملوثة لا عن كذا في الكعاب من الحوان ما بعد مع مع
 من الطهور واللبونة في جلد الحوان مع الببونة في الاربع مع الطهور
 في الهوا ما بعد مع الببونة في الارض مع الطهور في الاله الاله
 المسكوك وقد تمك فيه وطما لا للفة ما لعل المظلمين وكذا ^{فيس}
 وهله كيات - منطس بعضها على بعض كما هو سبور لساطها وكاد
 اخفى من لفته في الاله من حلاله رفة حسون فاط ^{في وقت}
 واحد عن اختلاف اللان في الطعل فدهه ركب العنق له للبل
 اولا بعد اسفله مع انه اصبعا ما الهوا شوك كل من هذه ^{الفا}
 سلك الاخذ طامقة لصره في البار هوا ولا عن الالفة اما لونه
 ملحه كصره بها ما في اسطه اطلاقا هوا ما هلاب الهوا ما لو بالي
 منها

انما الكعاب من الاربع الملوثة لا عن كذا في الكعاب من الحوان ما بعد مع مع
 من الطهور واللبونة في جلد الحوان مع الببونة في الارض مع الطهور في الاله الاله
 المسكوك وقد تمك فيه وطما لا للفة ما لعل المظلمين وكذا
 وهله كيات - منطس بعضها على بعض كما هو سبور لساطها وكاد
 اخفى من لفته في الاله من حلاله رفة حسون فاط

منها كما يظن بها اوصافها سطر العفر من السا تنس عليها فالعاب ^{الاله}
 العفر لا يحاوه كما يظن بها هو انما مقللا حطب ارضا ابتداء فخذ ^{الاله}
 قله - الاله هوا وان العنق في كبر الملاون وعنده وضع القذح الواس
 في الجرد منقلا تحت سقي طرفة حار ما عن الجرد تنقلب الهوا ما الوجد ^{الاله}
 حاصل القذح مثلما في الاله هوا العنق كما في سحر الاله حطب الاله ارضا
 كانه بعض العنق وان العنق كما نعله اهل الاكسر من حليل الجرد ^{الاله}
 يصيرها حارا فالله ^{الاله} حله على ان الاله الساب يتجرى اصحاب الكيا ^{الاله}
 الحوان ما يعقده من الكعاب والاله ارضاب سناق له وجرى ^{الاله}
 مسليها من غير انخيار ونخارات الاله ارضاب سناق له وجرى ^{الاله}
 يستعمل هو ما لبعضها الهوا والاله العنق يستعملها واعلم منها ان ^{الاله}
 الفاضل مشتركه بينا ضرورية بقا الفاضل للصور المختلفة في الاله
 عن ان تكون بعضها من بعض سهل ويكون بعض منها من بعض ^{الاله}
 ما سحاله بعضها للاشراكه في احد في النفس كما سحاله الهوا ^{الاله}
 واما العنق سحاله بعضها للاشراكه في النفس جميعا كما سحاله الهوا ^{الاله}
 الهوا اشراكه في الاله اشراكه واما الاله اشراكه بكل ما اشراكه ^{الاله}
 له بعض حمان هذه النار والاله السسطه خاله عن العنق كما ^{الاله}
 اولها ادمه مع امتزاجها بالاله اشراكه بالاله اشراكه ^{الاله}
 ان في كاله اشراكه عند الاله اشراكه بالاله اشراكه ^{الاله}
 لا واما الاله اشراكه كالاله اشراكه ان الاله اشراكه بالاله اشراكه ^{الاله}
 بالاله اشراكه بالاله اشراكه بالاله اشراكه بالاله اشراكه ^{الاله}
 كان الهوا اشراكه ان لا يكون صاعده عن حنق الهوا اشراكه بالاله اشراكه ^{الاله}
 فها و ان حان ما سبه ما ناسا فانه وكاله اشراكه عن رفة الاله اشراكه ^{الاله}
 عن اشراكه ما ودهه ولبها اشراكه بالاله اشراكه بالاله اشراكه ^{الاله}
 ولو كان طوفانها اشراكه بالاله اشراكه بالاله اشراكه ^{الاله}
 اذ كل جرمه كان لخص من النار فلهذا سحاله فلهذا الاله اشراكه بالاله اشراكه

انما الكعاب من الاربع الملوثة لا عن كذا في الكعاب من الحوان ما بعد مع مع
 من الطهور واللبونة في جلد الحوان مع الببونة في الارض مع الطهور في الاله الاله

منها كما يظن بها ارضا بياضه الصفير من السايق عليها فالقالب فيه ابطال
العضر للاعجاب به كما يظن بها هو اسما وقتلا حليب ارضا ابتلا فضله
تقلد - البارصا، والعلى في كبر اللادن وعند وضع القلح الرصاص
في الجود مبنيا تحت سقي طرفه حارحا عن الجود تنقلب الهواء، والوجد الماء
فاحل للصدع طيبا من اللعدوا لعلى كما في بعض اثاره وحلب الماء ارضا
كناه بعض العيون والعلى كما يظن اهله الاكر من تحليل الحجر الطيب
يصيرها حارا كما في بعضه وتصلح ان الماء الساخن يتجرى اصحاب الكلب
للجان ما ييقظه من الاحزان وتكون ان الصا الصا في سفله سما اذ فيه
تسليها من غير الخبائر بخارات الهه اوضباب بنفاق لله وحول الماء
يستعمل هو ما للعين والمطر الحار والماء العظمه تستعمل في اعلم منها ان
الفا صر متراكه فيها ضروره تقابل للصوره المختلفه في الاح
عيران تكون بعضها من بعض سهل ويكون بعضها من بعض اقل السهل
ما يحاله بعضها للاشتراك في احد الفلنص كما سيجاه الله الا
واما الصر باسما له بعضا للاشتراك في اللفسوس جميعا كما سيجاه الله الا
المواثيق له هي للاختصاصه ما بالخاصه بكل وان ارجانه
له لا نفس بمكانه هذه النار والبار السسطه خاله عن العائق كما ين
اول ما ادهمه مع امتزاجها بالفلحار ما لصره اول ما يده ان ايدج المسم
الفتح لا يلقى بعينه عند الحمايه وقد مال الحوان المحيره بعد السوا
لاساها اللطونه كالصوان ان الماء يظن ان الماء يظن ان الماء ان
لكن مع ذلك رطب لعا ليه وخط الاله كلفن من جود الهواء ليه كما بنا
مجان الهواء لم ان لا كلفن ما عله عن جود الهواء لاجزاء اخرى للماء هذه
فما دون جان ما يده ما ناسا فانه كالا لفت عن رية الله كالمليون
عنوان ما يده ولها التقيد والكبير اذا الكلا نفا دنيا ضفة
ولكان لطونه لكان كفا عوت نادا لونا متحركه تبعه العاكب
اذا كل جرمه مكان لجر من النار فعلا بما له فيعمل لانا بالضروره

في الارواح النورية
والارواح النورية
والارواح النورية
والارواح النورية

منها كما يظن بها ارضا بياضه الصفير من السايق عليها فالقالب فيه ابطال
العضر للاعجاب به كما يظن بها هو اسما وقتلا حليب ارضا ابتلا فضله
تقلد - البارصا، والعلى في كبر اللادن وعند وضع القلح الرصاص
في الجود مبنيا تحت سقي طرفه حارحا عن الجود تنقلب الهواء، والوجد الماء
فاحل للصدع طيبا من اللعدوا لعلى كما في بعض اثاره وحلب الماء ارضا
كناه بعض العيون والعلى كما يظن اهله الاكر من تحليل الحجر الطيب
يصيرها حارا كما في بعضه وتصلح ان الماء الساخن يتجرى اصحاب الكلب
للجان ما ييقظه من الاحزان وتكون ان الصا الصا في سفله سما اذ فيه
تسليها من غير الخبائر بخارات الهه اوضباب بنفاق لله وحول الماء
يستعمل هو ما للعين والمطر الحار والماء العظمه تستعمل في اعلم منها ان
الفا صر متراكه فيها ضروره تقابل للصوره المختلفه في الاح
عيران تكون بعضها من بعض سهل ويكون بعضها من بعض اقل السهل
ما يحاله بعضها للاشتراك في احد الفلنص كما سيجاه الله الا
واما الصر باسما له بعضا للاشتراك في اللفسوس جميعا كما سيجاه الله الا
المواثيق له هي للاختصاصه ما بالخاصه بكل وان ارجانه
له لا نفس بمكانه هذه النار والبار السسطه خاله عن العائق كما ين
اول ما ادهمه مع امتزاجها بالفلحار ما لصره اول ما يده ان ايدج المسم
الفتح لا يلقى بعينه عند الحمايه وقد مال الحوان المحيره بعد السوا
لاساها اللطونه كالصوان ان الماء يظن ان الماء يظن ان الماء ان
لكن مع ذلك رطب لعا ليه وخط الاله كلفن من جود الهواء ليه كما بنا
مجان الهواء لم ان لا كلفن ما عله عن جود الهواء لاجزاء اخرى للماء هذه
فما دون جان ما يده ما ناسا فانه كالا لفت عن رية الله كالمليون
عنوان ما يده ولها التقيد والكبير اذا الكلا نفا دنيا ضفة
ولكان لطونه لكان كفا عوت نادا لونا متحركه تبعه العاكب
اذا كل جرمه مكان لجر من النار فعلا بما له فيعمل لانا بالضروره

املا
وانما انما انما
دون لطفه وعلى
عشر الباني

تسعة الاطلاق السان على الميت المشهور اذا ما هلك في
 بعضا وان كان فيه خلاف وهذه التسعة متوافقة للمالكين ^{اوقفا}
 لمعدلا لا ينفصا لكل ملكها واعلم ان الحكم ان يكون ^{تسعة}
 ان الرضا والرضا على ابقائها والولاية عن معلوم البور ^{فالايقاف}
 اعرضنا على هذا ما ان سلبا في السفا انه لم يظهر ان ^{الوقت}
 له واحد او كيات كسرى يطوى بعضها على بعض واستدل على وجود
 الاطلاق السان بان لكل واحد من هذه التسعة حركة خاصة لما علم
 بالرد ما بنا ليست لانه بل بحركة الملك الذي هو مكوونه ^{فكأن}
 عند كل ملك بعد ما وانفق الراضون على ان الملك الكلي لكل ملك
 من هذه تسعة للاطلاق بمعنى حركة الملك من الحركة ^{التي}
 والجمع والاسماء والسرعة والبطء وحدها حركة ذلك ^{الملك}
 بحدفه ما بعد لكل ملك ملكا مما لا يملك السبع ملك مركز العالم
 وانه يجر حول مركزها لم على خلاف العالي ^{باسم} ^{تغير}
 وسعوه يجب ما حقه وهو ملكه القل ^{المثل} على سفته اطلاقه ^{الامر}
 فان عملة السبع ملك جونه ^{عط} ^{سلك} ^{اخر} ^{الذي} ^{هو} ^{المثل}
 على سفته اطلاقه ومركبه مركز العالم بحد حول مركز العالم على خلاف
 العالي انما ملكا اخرج للمركب اي من مركز الارض ^{بمركب}
 الممثل في غير العروضة بحركة لال لانه كالجو من المثل ^{او} ^{السايل}
 تماس في اى مقرا على ^{سطين} ^{سبع} ^{الارض} ^و ^{جاء}
 سفا حقيقيا وملك اخر ^{سبع} ^{مال} ^{سبع} ^{عقير} ^{سائل} ^{للارض} ^{مركب}
 الحاج المركب ^{الملك} ^{مركب} ^{فكالات} ^{السبع} ^{فان} ^{يظلمون} ^{لدى} ^{الملك}
 الملك ^{لها} ^{ان} ^{من} ^{مات} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركبه} ^{فهو} ^{هذا} ^{ان} ^{لهم} ^{هما}
 ما بان ^{الملك} ^{سبع} ^{لهم} ^{فان} ^{الحاج} ^{للكل} ^{لهم} ^{وسم} ^{للتغير} ^{الملك}
 ملك ^{الملك} ^{سبع} ^{ملك} ^{يتركز} ^{في} ^{الملك} ^{سبع} ^{ملك} ^{خبر} ^{عن} ^{سائل} ^{للارض}
 ملك سائل ^{لها} ^{ان} ^{فان} ^{طارد} ^{ملك} ^{اخر} ^{حاج} ^{للكل} ^{عن} ^{الملك}

فله

له ملكان خارجا الموكف اودها في حق الملك الممثل ^{على} ^{سائل}
 بقية الملك ^{على} ^{اتاه} ^{وسم} ^{بالملك} ^{والاخر} ^{سائل} ^{لله} ^{على} ^{سائل}
 الممثل عليه ^{وسم} ^{للاطلاق} ^{حاله} ^{للملك} ^{سبع} ^{هذه} ^{الملك}
 للمعطين اربعة وعشرون ملكا ^{فما} ^{كثرت} ^{منها} ^{مركب} ^{الارض} ^{ومركب}
 لانه خارجا عنه وحسنه للملك ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب} ^{مركب}
 من كلام المؤلف في اللول ^{وان} ^{كامل} ^{بما} ^{ان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 ما نزل امامه ^{للكلام} ^{الا} ^{بالم} ^{الملك} ^{الملك} ^{انما} ^{سبع}
 اذ لو لم يكن لعل الاطلاق ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب} ^{لان} ^{كل} ^{من} ^{سبع}
 كاصح ^{الملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب} ^{لان} ^{كل} ^{من} ^{سبع}
 والاعاق لم يسع الملك بل بمعنى البعض ^{فانه} ^{حاله} ^{للملك} ^{سبع}
 حقه ^{للكلام} ^{الملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 بغيره ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 لانه من اللاتية ^م ^{حاله} ^{للملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 منها ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 لو اردت ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 بل عاق ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 لانها ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 الحقة ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 ان ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 لسبع ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 كل ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 كان ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 والارض ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 لا ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}
 للملك ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{لان} ^{هذه} ^{الملك} ^{سبع} ^{مركب} ^{مركب}

لا يسميها طبا بها لا يوجد مطبوعة على أيوت يقصد بها الابد وجود
 الطبعية فاما تجدد اما لها ومعدل احسا فها جسم متحرك على الا
 وهو الجسم البشري وكله من في الطبقات وكانا من بالذات
 الملك اي الجسم العالي لتكفي الجسم صهي اما لو ك الملك لانه
 ان ما ان احسا حقا لانه بعضها لبعض فان الاشياء شتت بغيره
 البعد وسط احسام من به مضمه كالجسم والوريقه الكواكب
 الجسم العالي مستقيما اليها صرعه ان الكواكب لتكفي في الاجسام
 لها والكواكب اما سارات او ثوابت والسارات صعبه والثابت
 اكثر ما يصح لكن المرصود منها الف فاسان وعشرون كوكبا في علم
 وجودها الحس بسط وسيرها المرصود وسيرها طواف من الفلك
 والمحذون وكلا ذلك لها كنه اي بغير منها حركة فاحسنه بسطه او كنه
 على الخلاف وما حزنه بسط الكواكب والظلمه تسعه على الذي النصف
 وحاصلها ما لكل لنا في الاحسام به عن كوكب حكا لسانه اذ
 من الملك لسفاهه لا يحب البصر ولهذا يصح بالاطلس وهو غير
 ويكون صفه لا يرى لبعدها فانه حركه لكل بالحركه التي
 او مقدره ما سجد بالسا فل ممكن في علم حركه الكواكب من
 لا المخرت في كل يوم بليته دعوه بتريا ومثل هذه الحركه بالعين
 لتعد الشا في طلائه وسعد حركه في عا وحينها احدها ان تجا
 مكانا للثمن وتكون الداخله كانا قويت من الخارجه ما داخر
 للخارج لم حركتها حركه الداخله عا في ان تتحركه كنه بسط
 مطبا الداخله موصفين من الخارجه لونها حاما فليس عن حركه الخارج حركه
 الداخله وحته اخره كنه باله بايت عا في بسط السطح ايضا اذا
 كلها مركبه فها وحكا بها المطبوعه حركه جسم هي مركبه فها كمنع
 حركتها بها فها وان كان ذلكا كنه في اطلاق ستي حكا كنه
 لما كان يوجد فيها كنه في الساي كان باسا كنه باسا الفصل
 في

الاصح
 لفظه حبه او اياها لها لانها بها به على الاطلاقات ما لجه ما على نهام الشئ انها
 لا يسمي اذها اسم الطرب لم يكن كله طوبا بل بها به ملاحظ ما بها
 من دعوات كاصح اي الموجود الذي سارا لانه ما حسن والسمي
 كوضع لها لانها ما يقصد بها المتحرك ما يحصل فيه فكله موجوده
 لا ينفك بالحصول ما لا يوضع له وقد بالحصول لا بالحصول اذا نشأ
 لا كنه موجوده بالذات كالكواكب وقوله للذات انه اي بغيرها الا ان
 الحسيه فكله موجوده لم الحبه اما طبيعيه في حقيقته لوعزها في السقف
 ثغرا والوقوف والسفل اذا اعترعاه القرب من الملك وغاها البعد
 فالكواكب الصنف والساني السفل لانه لا ينفك ان اصلا وغيرها وهي
 التي سترها كنه في السائل والمعلم والحلف بغيره كما لا يخفى على
 العوض من حبه السبله لاخلها فالجها تلهوه الجسم شتت
 على ان ما على الفقف ما بسط من الجها كنه في الاربع الكواكب فان
 الله لا حبه لها الفعل احسا لانه لما يقوى للذات احد المسمي بها
 لا ساي ما لقيه ممد ما كانه ليكره حبه فاحده الفعل حركه
 الذي المحط بها في الحركه لهما وجهه من ساي عا في اخود
 من الحاطه الحسني والظفر والظن والباس بالعلم على السعان حركه
 فها في حاصي منسأه ساطع الا بعد ذلك على فوام فيه بولن كلانها
 عنى الاطرف في الاطراف عليه ففنه سته لطواف والطبي
 فالتالي عن مجله حبه معن كالاحسام للشمس السطوح لها اجا
 بعد ما يحيط بها من السطوح الفصل الثاني في الاحياء
 في الاحسام اما بسطه او حركه لانها ان لم تترك من احسام محكم الطباع
 اي الصفا العبره تتركها منها حسب الجسم احسن الحس الملك
 بسطه لعدم تركه من احسام محسوسه بخلاف العدم كالان كنه كانه
 كوكبا كانا وغيره او عنصر فان مركبت فيها ما لاني عدتها فها سا او
 مسلم الملكات بسطها بالوجود عليها فكل لان الاحسام العنصره
 بالاصح

في كل جسم حوي بالاول فالاشياء معا لان كل واحد من اجزائه
لا يمكن ان يكون في مكانين معا في وقت واحد...

احتمت
في هذا المكان في الجدل العاقب...
لا بد ان تكون هناك...
فان لم يكن...
والجواب...
والساعة...
هذه الحركة اطول...
اربع من الاول...
على ما قلنا...
سواء...
سواء...
ما دام...
اي...
والطول...
للاول...
ولكن...
ان يكون...
هذه...
ثم...
من...
للاول...
وما...
كما...
حوا

في كل جسم حوي بالاول فالاشياء معا لان كل واحد من اجزائه لا يمكن ان يكون في مكانين معا في وقت واحد...

في كل جسم حوي بالاول فالاشياء معا لان كل واحد من اجزائه لا يمكن ان يكون في مكانين معا في وقت واحد...

في كل جسم حوي بالاول فالاشياء معا لان كل واحد من اجزائه لا يمكن ان يكون في مكانين معا في وقت واحد...

حوا

اذ انكوت كان موجودا به فيه ما خلفها بعينه عند النظر ما منه ما لا يرى
احتمالا فانه لا ان المقتضى به المستحق للطرفه له الاول والاول
بعد سادى اعطاه الله الذي بعثه انه في مكان فان بين سات
الاول ما لا يمكن ان يكون في مكانين معا في وقت واحد...
المقصود في الايام الا انهم قد يكونون في مكانين معا في وقت واحد...
ما وبقا لا ما الى بل يجب ان كان في كل وقت لا عند طرف الى وقت من
لا يمكن ذلك بل جيبان كون هذا بعد حاله اياه وهو الاخر في جسم
للأول والاول من زمانه بهاه سطح في طيل التي التي الذي بعثه الله
مكان واستقل بانه وكما به غيره وهو الذي ياتي خلفه في حيزه
او اطول الا ان العالي انه بعد الجواب عن الماده الذي يقع طولها
اما الاول فلان كان الذي علمت قد لا وان لا لانه وكله اجتمعت
ملك بين الجهد الماده الماده فيقول ان كان بعد اجتمعت في الاوقات
من عند الجهد الماده الماده فيقول ان كان سائر اجتمعت في الاوقات
فاما الثاني فلان من مصادق هذا الجهد عن الممكن ان سائر اجتمعت في الاوقات
بلا فوجدت حركه فيه كان في زمان وهو ظاهر ولو كان زمان الجهد
حركه في جسم بقاوم سواه لملك الحركه اليه في اللانح والجزء من حركه
في اللانح سواه حركه في جسم بقاوم محتمل وهو مسمى في قول كل حركه في اللانح
في حركه في جسم بقاوم وكل حركه في جسم بقاوم ليست مساوية حركه
في جسم بقاوم فلا ياتي من حركه في اللانح سواه حركه في جسم بقاوم ما ارجعها
كبرى للغير في اللانح ايج من اسفل الذي كل حركه في اللانح سواه حركه في جسم
مما هم كما في من الحركات في اللانح سواه حركه في جسم بقاوم قوله الا في من
في اللانح حركه في اللانح سواه حركه في جسم بقاوم قوله الا في من
حتى نع مع الحركه حركه في اللانح سواه حركه في جسم بقاوم قوله الا في من
في اللانح حركه في اللانح سواه حركه في جسم بقاوم قوله الا في من
كان المشي هو طر كالاته والاصل في ما خلا لاسانه وهو الذي هو الذي يكون

عاجل الخ

عاجل الخ

حوا

طبعياً مستقي مع الطبيعي على بقا العقد هذا الحلف في المركب
 ان تك من جوبن وقساوا في القوة فاقطبا كالجيب للمركب لا يمكن
 القالب فان علب احدهما في القوس والآخر في الدركب
 لا يمكن القالب فان علب احدهما في القوس والآخر في الدركب
 القباوان وهذا المركب حيث انقى بلبه لان في احدهما رايان قوس
 جازيه لا يمكنه وفي الاخر رايان منح عن قوس للمقادير المتعارفين
 في مجمع للمركب فليس عليه للمركب من احواله وبعده والمركب الذي
 له اوت عما طوى فيها لا يلبث استعماله الا قليلا لظلاله في حيزه
 وكما ان لكل جسم حيزه طبعياً فلهذا سطر الطبع في الاحسام متناهية
 لما في محيطها من خطوطها في حاله احواله او في حاله قوسه
 اسم من عدد السطوح المحيطة به ما اذا انتهى الجسم لاسطح واحد خطه يسمى
 ذلك الجسم كروي واسم السطح الذي يسطر به السطح الذي واجهته في
 الخطه يسمى ذلك الجسم باسم مستوي من عدد اسطوح المحيطة به وتسمى تلك
 السطوح السطوح المستوية ما اذا انتهى من عدد اسطوح المحيطة به وتسمى تلك
 منه ما سطره الطبيعي للجسم السطح الذي هو الاستتار لان طبيعة السطح
 واحده اذ هي جناء بالمتغير معاً مختلفه كما في عددها استتار من السطح
 من الدوره وغيرها من قبله والاحكام الذي يتوالت اسكال
 والباقي قسري وفي لفظه الله تعالى في نقض بالحق السطوح
 من الحارج للمركب لاحتلافها في القوة والخط والاملاء في المكونه وبقوا
 وهو ما يتم لو كان في القابل طبع الطل في هو منوع فان القابل القابل
 بحيات شتى فالملك قابل في القوة للصون مختلف فاعلم ان القابل
 كانت بسيطة لاحتلاف العمل الذي القابل كما كلام فيه
 فالمستوي اساره لا تحقق في المكان ما بالاطراف في المكان الذي
 لسفله للمركب بالجمع فيه وسفله في جسمي بالجمع المنطوق والسطوح
 انه السطح القوس والواحد في الجسم المحوي واحداً للعلق في
 القوس

فان
 في القوس والواحد في الجسم
 المحوي واحداً للعلق في
 القوس
 ٤٢

في القوس والواحد في الجسم
 المحوي واحداً للعلق في
 القوس

مع انها اقله عند
 المؤلف

الاماره
 من القوس والواحد في الجسم
 المحوي واحداً للعلق في
 القوس

وقال المستوفى من اول باب انما يمكن ان السطح ثابت في الخطه لا في القوس
 خاوا لا في القوس لا في الخطه انما في القوس بالجمع الكون حاليه وهي حيزه
 اذ الاما كما سفلها الاما بكتيبه وهو للمكان فيه ما فيه وسفله في
 بالعد منها المعنى مع انحصار القوس في الحيزه المتكافئه مما يقابلها الا اذا اختلف
 لا عار به وهو حد بل ذلك في الكتاب اذا اطلت باحده فكما ان ايات
 المعروفه للمكان من كونه يمكن فيه للمكان وسفله فيه وسفله في كونه
 فكما يقضى عنه وما يوصف بالخطه فلا مثاله عند سفله للمكان في اسفله
 عنه بما عد على ان المكان بالعد لوجوده فيه موكه واعلم ان
 عن حيزه بماه العله في ان القوس في جرد الاحكام المتكافئه في حيزه
 ان المكان بعد فعمله في القوس المتكافئه في حيزه اسفله في حيزه لا يساع
 حلول المتكافئه في وجوده والعلوى فيبقا في علم الاحكام المتكافئه في حيزه
 الاما في المداخل الحياتي وجواب لا منع في الدم وسفله في المكان
 على صهيته بمكان في الاماره وحال فقط وان في حيزه ما فيه وسفله في حيزه
 وهو العله في حيزه ومحمد عن خطه في المداخل المتكافئه في حيزه والباقي
 لمنع مما يقضى مع المادى لاسماع المداخل المتكافئه في حيزه والباقي
 مع الحيزه في حيزه في بل يلاحظه ويلتفته بالظنه وسفله في حيزه
 في حيزه وهو محل القوس المتكافئه في حيزه والباقي في حيزه
 ان هذا السطح في حيزه والباقي في حيزه والباقي في حيزه
 على فساد السطح له في حيزه الاما في حيزه الاما في حيزه
 الاحكام في حيزه الجسم والاحكام في حيزه الجسم والاحكام في حيزه الجسم
 القابل ان حيزه السطح في حيزه السطح في حيزه السطح في حيزه السطح في حيزه
 اذ وانه مستوفى للمركب السطوح وهي في حيزه السطح في حيزه السطح في حيزه
 بعد عدده لمع سكونه في حيزه السطح في حيزه السطح في حيزه السطح في حيزه
 ان القابل عنها بما بل القابل الذي في حيزه السطح في حيزه السطح في حيزه
 او علم هو في حيزه السطح في حيزه السطح في حيزه السطح في حيزه السطح في حيزه

بالفضل ومنه المنع قوله للفتية لا انما هله في الامساك والحق ان ينهي
 الفتية لا ما لا يحرك الامر بميل اليها كما يراه لها بالفتية مني ايا
 لا ينهي حجة الجواب وقلها بوجهها الا لما مع كمال في الفتية العكبة
 كما هو في مذهبنا مع وهو المطلوب وعلم فساد ظن من قال
 ان قوله الفتية الغرض منها هو يودي لا حصره الا بما هي من حاشية
 النظام لانه انما لهم لو كان لا جرم مجده بالفضل اما اذا كان بالفضل
 فغيره فلا اذا الفتية بقله في الجسم او الجسم واحد في نفسه كما هو
 الجسم كما ان الجسم لا يدرك منه ما حصل كذلك هو في نفسه كما حصل له
 بالفضل لانه اذا جازى حدث منه الا جازى بطلان لم يكن لانه كان يتحرك
 ولم يظهر حركته للجسم ثم ظهر في الجسم من الفتية الغرض منها هي
 لا يغير حركتها لا الفضل بل معناه ما قلنا انه لا ينهي في نفسه الى حد
 لا يملكه قوله في ذلك لا احده مع هذا الكمال واما ما يدعيه قوله
 وحك ان انه لا يدل على ان الجسم البسيط مركب من حركتين
 احداهما مادية وهي التي يعمل الفضل والوصول فالأخرى العنصرية الجسمية
 الخالصة فقط ومعان فعله للفتية محسوس في الما ونحوه والفعال
 يمنع ان يكون له فقال لانه كما سبق معناه على ان الفرق اعلم الجسم
 وهو ظاهر فالعالم يجب به مع المقبول فالا كان ما فاعلم العالم
 ليس منافاه في الحلف نفسه معا ليعيد في العنصرية الجسمية ظاهر
 سيما ما كلف من الحركتين في العلم البسيط لا حله وادبه في
 وحك ان الفعل لا يستفي ان يكون الجسم مادي فاحله بله على الجسم لا
 يستغناء عن الماد على مذهبنا وما يحصل لظهوره فان كان
 كل حركته بهذا الفتية وكل حركته مادية كان الماد ان اخرى
 متصل فان كان معجده مادية لم وجودها كما هي من الماد على
 ما في الجسم من الامساك ولعلم منه كمال من اجسام منزهة ان صوره كل ما
 بقائه صوره الاخرى لا يساع حوله الصورتين معا في ماله واحد كما علم
 من قوله في قوله

دفعه

لم يكن سطا عندنا محمد بن ابي شي لا اذفع امتناع بها ما بعد الفتية
 وان هيوا الجوز حاكمة عندها والماد لا يفسد بالفساد الجسم لا يها
 يسي وحك ان انما لها يلهها ولا مقدار ولها قبل ان يها في الحلف
 بالصفرة واللب ورح لا يعل الفتية لها ما علم بغيره لان لا اخرى الجواب
 ان لقب للجراح الباطن لا يعل الا بمسار اقله وله مقدار الماء لا لا يفسد الماء
 وله مقدار له كذلك كما ان جسم الاسيا بعضها على بعض بالوزن بغير اقله
 ولا لذلك منهم بعض الجواب ان على بعضه فاعلم ان العالمين بملك
 حملوا العنصرية الجسمية عرضا عرضا الهيولى ويعوم به كما انه مقوم له وله
 بغيره في فعل بعضهم كما ينبغي وان باب العنصرية النورية وبعضها لم يوجد
 لشي في ملائكتي وله للعنصرية او تقطن في اوطان الماسح والاسية
 فانه تركه ولك العنصرية بالمادة والعنصرية لا حسان في العالم
 وكل جسم عمنه بان الاجسام العامة الاجسام ماله الجسم
 ان كل جسم مطلقا على العالمين هو محسوسا بظواهرها كان او عنده في حركته
 الاحيوية الطبيعية اي العنصرية في حركته عند خلقه من العنصرية المادية لانه
 اذا وجد عمنه امتنع ان يكون مجردا عن الماد فان حصل فيه معارضه بان
 فعله بعض وهو الطبيعي اذا لا ما يبرر ذلك الخلق عن عادته في
 القياس فالاصح ان يعرف قلة ما يبرر عن المعارض بله الجسم
 مستلما لا طبيعي الجسم وهو على كماله في الماد في الماد في الماد لان
 كان او حركته او عمنه اليه على اقله في الماد وهو الاستقامة
 الشاؤفة من اجسام بسيطة لعنصرية من الاجسام المكنان ساطع الجسم
 المكنان بالسطح المقعر للجسم المادي ولما كان حلالا ما طالع عند لوقوف
 في اقله فليس الاصل انما من كماله في الماد في الماد في الماد
 معونه في الاجسام على عمنه في نفس على الامل في اجسام اوله في الماد
 بلفظ المكنان عمنه على ذلك في الماد في الماد في الماد في الماد
 او عمنه في اجسام في اجسام كان ما كما في الماد في الماد في الماد

مأخره

من قوله في قوله

يقرب الجسم من اجزا اخرى غير ساهه العدد ما لم يخرج من المثلث الواحد
 من كسب الجسم الساهي امد من اجزا ساهه العدد من رطلان الجرامس اذ
 الجسم من اجزا اخرى ساهه او غير ساهه وكان كانه لا يفرق ما مضى على
 ان تلك الساهين جيا مع وجه اخرى الا ان كان اما اذا زاد ساهيه
 منها فوافيها في الاعداد وجمع الجهات فلهذا ان من جها على حجم الواحد
 كانه في الاعداد زياده المتعارف محال بالضرورة وان زاد الجسم في الاعداد
 حصل جسم ساهي العدد من اجزا ساهيه طبا ولا يفرق بين زياده الساه
 في الاعداد والجهات بل هو الاصل من اجزا لا خطأ او على وجه لا الله
 في نفس طبعه لا مطال كالحجاب الكلي بعد ختمه في ان بعض الاجسام ليس
 موزون من اجزا غير ساهيه وان شليا حجم الغضه اى كايه منه هو كايه
 لانها لها الكلف ايضا للوجه الجزء الذي حدها على انفسه لا
 كل جسم ساهه الف الساهيه لا هذا الموضع حتى ينسب ساهه الساهي
 ساهي الف الساهيه طبا منها للساهي ساهه هذا في الكلف والجزء
 او الساهي في الكلف على ساهي الاجسام بكماء ان ساهه المتعارف لا الله
 الاجزا للاجزاء زياده المتعارف ساهيها وبها ما هي ساهيه
 المتعارف ساهيه فلهذا في اجزا الاخرى مكان اجزا الاجسام الساهيه
 الا اذا زاد ساهيه وهو المتعارف من ساهيه من ان ساهيه متعارف الف ساهيه
 لما ادى الجسم كله من غير ساهيه في القدر ما كان يعلو ساهه
 من اجزا ساهي وكان مع ذلك ساهه الاجزاء الاخرى ساهه ساهه
 ان كسبه على اجزاها ساهيه جملها كان في الاعداد ما كان الموزون
 ساهيه الفاه على ساهيه الفروض طوعا بصدق الساهي الكسبه الساهي
 لا غير ساهه ساهه لا ساهه معطى ساهيه تحت مظهرها الساهي
 الجسم منها الحق الساهي الساهي اذا ساهي الساهي في الحركة بعد لانها
 لا يمكن ان الساهي الساهي في الحركة منه الا في اجزاها ساهيه
 وفيها دالاتهم نحو من الساهي لو ترك ساهيها لا منع قطعه وان
 ساهه

في ساهي الجسم من اجزا اخرى

ساهي الساهي في اجزا اخرى

بعد

ساهه او قطعه مسبوقة بقطع نصفه وقطعه بقطع نصفه ولما كان الاجزا
 غير ساهيه كان القطع في اربعه غير ساهيه وفيها ساهه اعدت له
 عن الاجزاء الاجزا ساهي فلا يفرق باجزاء ساهيه مع ان الساهيه
 منعه لحياتنا لا ساهي اجزا الجسم ولا جسم لا ساهي المتعارف للتلحل وعن
 الاخرى بالسخن الطفه فان السرخ يفرق بالقطر اى الميزان بقطع
 ويطرفه اخرى ممدوح لا يمنع الساهي بالضرورة وكما ان الساهي
 لو ساهي الاصح الجيد وخططنا به حيا وان يبيد كله وكان الاصح
 ما راى كل انسانه بطل من جهتها ولو مات في الرزق كما قال في المسافة
 لقطع بطل بجزء حال جوا من هذه لكان له توجيه ما واصل الى
 حقيقة طبيعته الساهي ان ما ساهه الجسم الساهي ليس كذلك حقيقة بل
 من اجسام ساهيها ساهيها الساهي في الطبع في عاى الصلابه والجسم مركبا
 بالقياس والتجارب فقط ونسب الساهي المتكامل اجزا الاجزا قبل الصبر فكان
 يلوها وما يقرب ما فيه اى ساهه انواع على اى فلكه والوجه والوجه
 والى احلاف الاعراض كالطبعه في المقنوم اسنيه يكون طبعه كل
 واحد من الساهي ساهيها لطبعه الجوع والطبعه الخارج وكل من الساهي
 لما صح عليه الا انه كان الخارج للاجزا كلها كل من ساهي المقنوم مع الساهي
 افضل والوجه من الاجسام المفروضه من حيث طبعها المتفقه ما ساهيه
 لا ما لا ساهي فان علمه قد منع لها من من خصه الجوا وغيرها كالك
 فلكا بصرها نوح كونه طبعه الامتلاء من حيثى ما يله لها لها
 فلا يفرق ساهي الفقل والاشياء كما ساهي لما مع ونحن كاهنه وادله
 وان ساهي الجسم الساهي اذا تكلم فيه لا كل جسم حى ولو كسب اجسام
 الصغرى كالحصان والحصان من الجواهر الفرضه ساهيه كانا كاهن اجسام
 صغرى بقتله من اجزا بالفق ساهيه كل ما ان الله السهر تلي باطل انما
 اذ الفرضه اجسام مختصه بقتله فان تهي الجواهر ساهي كان على ساهيها
 فان لم ينسب لوجها الوفاى ما جسم ساهي بقتله نفسه كما هو عند الساهي

رطلان

الطابع
 الساهي
 الساهي

او تفتقها

وهو انما يثبت على الجوهر او يمتد على المسار الذي لا يمتد
 الذي كما يجري وملك على فضا والوضعي الذي كما يجري بالاسفل الى
 النقطه وجوه الاوتاب لو ملك الجسم منه لجب الوسطا لغيره في
 بالاسفل الجسم الداخل حذبه ولو جيب الجسم انشأه اذ اياه في لاجها
 عنها به لا لفتاه جوهرها كما يراه وعضاها في الاماها نفي التمسك
 وجوده الشاى لو فرض ترك خطين له احدهما وضع على طرفه
 جبان عم ليركا على السواء في السعه والطول فالابدا لا بد وان ملاقتا
 وذلك كما يثبت بان على كلب ولحق نصف الطرف ونصف نصف
 مسهم الجسم هذا كذب الالاب لعضاه مر كنه من اربع اجزا
 مفعول حذبه حذبه وقت الاخر واكثر كما على وجه المباد
 من انك الخط لا اخذ مع السواء في الابد والسرعه والبطء
 الحركه عليها مع مراعى الوسط لم ان موكل منها بالآخر كما بعد
 التجاذب من منع ان يكون موضعه الباقى او الالب قد لا قطع احدهما
 فلو كان موضع منقل الباقى فالالب قد يوجب انقسام الكل الى
 التامح لو وجد الجسم بعد ذلك لجزا الباقى اذا اطرف المر من مركز
 الرجح اذا حركت حركتها لمر من الخطان حركه سواه ساوى الملائم
 ومساو ظاهره فان حرك اول اجزها الحركه بعض ان حركه بطيئ
 في اجزا الرجح والحركه شطمانه باق على وضعه وتنبه اجزها السابغ
 لجزا رجح لعم كونه سبغ كالا ابرض جسمين مجموع الحركه في السعه
 والبطء كما قطع السبع حذبا لنا الحركه فان وضع حركه بطيئ مثله
 او اريد كما حركه بطيئ الحركه سبغ السبع اذا سبغ منها فان حركه بطيئ
 لنم الحركه فان لا يكون بطيئ بطيئا بعض ان لا يكون بطيئ عمده
 سبغ الحركه والحركه السبغ اذ سبغها بطيئ انما الالب اذ الخط
 الحركه في الجاهر انفسه سبغ ان يجعل حذبا لان اجزها ان لا
 نظامها كما لاقت بواطها وت مباحه ظاهرها لباحه اظننا
 فلعلم

رخصه

منه ان الخطان
المر من مركز
الرجح اذا حركت
حركتها لمر من
الخطان حركه
سواه ساوى
الملائم

منه ان الخطان
المر من مركز
الرجح اذا حركت
حركتها لمر من
الخطان حركه
سواه ساوى
الملائم

سليم مساقاه الاله العظمه للصغيره اذ او جزا من اخرى يحطه بالان
 مفكده باله مدايعه وان لاقت بواطها ومطاطم الجزء لكن الهان
 موجوده حيا فالنقطه هذا سبغ في ادله متقدمه الا
 ان الهمه موجوده لانها بهما الخط الموجود فان كان جوهرها في الجسم
 فان كان عرضا لم انشأها ان اسم محلها من حالها او المطلوب ان
 مسهم لانه حذبان كان جوهرها ذلك وان كان عرضا فعلا الا ان
 فلعلم الجبر فعا للسبيل ومنع انشأها انشأها انشأها انشأها
 سبغ لعلها كان له باعبار الحرق طسعه اخرى بالخط اما اذا كان ذلك
 كالنقطه فانها حلت الخط المنقسم باعبار عرض الشاهي له ولا يقتصر
 وعلما باعبار الحرق اختار عن العرض الساتر الشاى الحركه
 موجوده ضروره انها موجوده عند قاره وحفظها نفي وجوده في حال الجسم
 جسمها لعلم الاله وسبيل ففرد وحذبه منع انشأها والاله
 البعض فليسكت الحاضر حاضر بل حذبه فلا لفت ونفي مع الاله المسافه
 مطاطم بها ما وحذبه منع عليها عاتته انها معدوم حالها ان
 يكون لها وجوده حذبه وهو حذبه كما بان من الهات القدره العمان
 وله جهاب جسمها اذا اطت عنده الالب كالأول وهو حركه شفا الاله
 فالسبيل يمنع انقسامه ما الحركه الفاعله فيه غير مسبقه من الاسم
 بانقسامها ولعم علم انقسام المسافه ايضا لمطاطمها في الانقسام وعلمه
 ومنع ما بها لا وحذبه في الان وكالمع بعضها مطلقا وعنه ما هو
 حركه معارضه ونفسها ان الحركه لفتكت بالاجري علم وجوده ان
 الجسم اذا حركت من جزيلا اخر فاما ان نصفها حاله كونه في الان
 فالحركه بطلان في الشاى فظلمه نصفها فان ظهر وجودها
 وهذا الجسم من الجزيلا في واسطه على سبغه نصفه في الجسمين
 فلو كانت حركه فاما من اللبها والشمي وقد يفتقر ان الحركه اما حذبه
 او لانه وبها حال الان للمعان في حذبه وهو سبغ ولعم النظام العالي

منه ان الخطان
المر من مركز
الرجح اذا حركت
حركتها لمر من
الخطان حركه
سواه ساوى
الملائم

او الماهية التي عرض لها انما على الاستعنا او المجمع لان حقيقة الجوهر
 لا اذا اطلق الجسم انه جوهر كما عليه الا هذه الامور كالأول في الحال اما اولاه
 امر يلقى والمنسب ببقائه وكذا الشئ ان العلية خارجة عن الماهية
 وهذا المجمع تعرض اليه وبعده حقيقة كما لا يخفى من المنسب كما يكون جارحا وكذا
 الماهية انما كانت مشتركة في هذه العلية كجوارح الماهية والمنسب ان
 يكون مشتركا فيه والما انما ان ظاهران مما مر بها اذ كان العرض حيا فان
 بقى المنسب بنفسه كما معانها من الماهية لا معانها واما الماهية التي عرض لها
 انما على الامور بل ما قلنا انما للاخوة فالله اعلم بالصواب فانظر
 ثم اخذ الجوهري في الجواهر كما من غيره انما انما انما انما انما انما انما
 موضوع واحد كما موضوع في الجوهر والكون والغير مشترك في غير
 والحق ان الماهية في غير مشتركا فان شرطها في الوجود كما في الماهية وان
 الكيفية فيها الماهية في الجوهر بصورة متفادها وانما في الماهية انما
 اما اسم الفناء فله كما بين في المشرور في الماهية فله
 في علم اذ لا يوجد له جوهر اوجه ما في الماهية كما كان في جليله الكون
 ضلما فان في الماهية بطلان في بعض الجواهر كما في الماهية الماهية
 طلب فان با عبا واخرى في بعض الماهية في الماهية الماهية
 كما عرفه ووجهه في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 مع الاحتمال في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 وكذا افعال الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 ليست افعال الماهية بل في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 ووجه الماهية انما في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 ووجه الماهية انما في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 يتعدى ان في بعض ذلك الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 اذ الجواهر العام لكل من الحار في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية

المحل

المحل فلا نسلم ان تمام الحال اذ الوجه فالنقطة والامور
 تقوم محل ولا نسلم ان الامور وطهران فاما الاخر فمعلوم بقطع
 نفس الامور مملكة في الماهية ومما نانا على ان هذه الامور وجود
 ونها ماضية وذهب قسم للاسماء مطلقا اذ لا نسلم مع وجوده بطل
 واحد من اجزاء الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 علم الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 انما في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 بالمجمع للماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 اذ احدثت جسم فان ذلك لا يمكن ان يكون في الماهية في الماهية في الماهية
 بعض مبركا غير حار في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 الطرفين في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 ان العرض في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 منع الا في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 والا العرض في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 اصلها ان في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 معينا في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 غيره في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 علم في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 كالجسم في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 بالسرعة في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 التي في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 بالاسم في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 نفس على وجه كونها في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 السرعة في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 لا وجود لها في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية

لا وجود لها في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية
 في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية في الماهية

الصفة للبيانه واما بعيد كالتفنه لها وكما المعده اما وبعده ان يرت
 المعاد لعلها بلا حلال زمان واما بعيد ان لو كان كذلك فذات العلق
 في العرف والبعده حسب ما وثق الامداد وهو ما بال الصفت
 فالعقل المرصه بها ك على امرين ان هو من المعده في امر ثم ينفعه امر اخر
 كما مر في العقول منها من سلكه الصفة واستماعه اليه بل كالتفنه في ان لو كان
 للفعل وصف للثبوت وبعدها **المفصل لما يقع في الموضوع**
 العام في موضع في الوجود الممكن وهو محض في الجوهر والعرف لان الحلال ما
 ان يكون موجودا في الموضوع وهو المرصه لعلها في فعل الجوهر وانما علم
 العرف في ان في الوجود ما قبلها العلم في جوهر مسبوقة ^{بالموجود}
 التي في العرف ويحصر في المحرر وهو العلم بالنفس والمادة في العلم
 والصفة والحكم للطبي كانه اما يوافق في ذاته ففعله اي كالحاج في الوجود ^{كانه}
 للمادة وهو العقل والحاج في فعله للمادة دون ذاته وهو النفس والاك
 كانه كما انما في المادة اي كونه ما في وجوده اما ان يكون محله في ^{المادة}
 او حلاله في وهو الصفة حسبه كانه ان نوعه او من كانهما في العلم ^{الطبي}
 لسطا كانه مركبا ما سبق الاول فيقول في اخر وهو الحلال في فعله
 دون ذاته من حيث العلم كانه مسبق الوجود لان العلم في الما يورث المادة
 عني في ذاته في العلم من حيث في الموضوع هو العلم الصفة بانه المجهول
 لما حلقه في الموضوع احض من الحلال لقوله له واليه في فعله بل في العلم
 من علم الحلال مسبوقة متفقا كانه في العلم والموضوع وجودا وعرفا
 فكالم من كونه العلم في العلم ان كونه جوهر ادوية العلم لا يوجد
 العلم حلقه في العلم في العلم ليني الاك في الموضوع وكما الحلال والعرف
 بها كانه وجودا وعرفا لان الصفة والعرف في العلم الحلال احض في العلم
 وهو الحلال فلهذا كونه احض من علم العرف لعلها العلم في العلم
 مع علم صفة الحلال كانه حاله في انما في كونه وجودا وعرفا في العلم
 الموضوع والعرف بيان كانه الموضوع مستقيم بانه في كونه العلم كانه
 والحال

لاول

وطا

بود

في العلم جوهر كالم ان تفكوت عرضا كما سبق للتحقق طالما انتم صفت
 العرف على الحلال جزا الى بعضه عرض وكذا الحلال بل كونه جوهر كانه الصفة
 وعلقت عرضا كالم ان صفت الحلقه فيها من الجوهر والعرف ليس
 لخص في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه كانه في العلم الحلقه لانها في العلم
 على نفسه من كونه في العلم الحلقه وكذا الحلقه في العلم الحلقه لانها في العلم
 لان العلم هو في نفسه لعلها لا اليات على وسطه ولهذا الحلقه
 لا اليات عرضة للعرضه لا اليات لانها في العلم الحلقه لانها في العلم
 برهان وحسن العلم لا يشك بالبرهان الحلقه وانما ان العلم الحلقه
 على جرمه بالسكك اذ السكك في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم
 هما ان العلم الحلقه وعلقت في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم
 مع العلم الحلقه في موضوع حاصل في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم
 اللغات بل هو منظر الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم
 علمها لانها في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم
 وان كانه في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم
 في الاستعمال الحلقه بل كونه في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم
 العرفي على الف والاول من اطلاقه على غيره بل كونه في العلم الحلقه لانها في العلم
 واختلف ايضا فيما في حلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم
 وايضا الفقد المشترك بين اقسام الجوهر وهو العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم
 كان هذا العلم كان عرضا عاما لما في وان كان علمان عن العلم الحلقه لانها في العلم
 للاسحق عن الموضوع وليس لما فيه الجسم واما الحلقه في العلم الحلقه لانها في العلم
 وهذه اليا هي علم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم
 حقيقيا وهو ظاهر في ما هي الانسان والعقل واليه في العلم الحلقه لانها في العلم
 المحلقه بل كونه في موضوع وكما العلم في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم
 للمالح لا اخره ونقول كانه علم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم
 حلقه لان العلم بالحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم الحلقه لانها في العلم

وحفظه والحال انما عرض ان حدث علم بوجوب ذلك شيء من محالها وصحة
 في ذلك وحده ان افعل فاعل ليقول لا يساع اجتمع الصورتين المتقويتين بخلاف الصورتين
 كان زياد اللحم في الكبر واستاداه لسانه في حله فلهذا لا يتم في القول
 على غير ذات القابل عاينه ان وجود للبول يوجب على الاستعداد
 الكعبه وحلك لا يفتي كونه ابواب عن ذاتي الا انه وهو ظاهر في
 كونه الى ان عليه لتقام للحل في طول فاستان ذلك الصوره ايضا
 يجعله هلاك الخال في المان صوره للركب اذ انه بالافعل اي حزنه
 الذي به اليه بالافعل ضرره اسلم لم الصوره المعينه للماده فيحصل للركب
 حزنه بالضرره مع الصوره بخلاف المان لعلم اسلمها صوره معينه في
 الصوره في كونت صوره للماده اذ است الصوره حلالا والعلل الصوره
 للبح حزنه بل هي جباله الفاعليه لها اذا لم يلب القاص عليه لها بسايله ^{مطلوب}
 الصوره لما في مطاها والمال لا يعان كون واحد لا يساع بغير المان
 يصيب لان كل واحد منها ان كفي في القوم ملحا وجه المان لا الاخر
 وان كفي احد كما في الصوره لانها للفقير وللثوب الصوره الا في احد
 مان لم يكف شي منها كان الصوع مقولا لكل واحد كما في منها بافراد
 وهو من حيث هو واحد فلا تعدد في الصوره المعينه مع ان كل واحد منها
 اذا لم يكن مقولا لم يكن صوره لانها للفقير فان طلب ما ذكر من متوضعا بالصوره
 للصوره في الفعليه للجسم الطبيعي فليس يمنع وان الجسم حر او في الجسم
 والفعليه جسم مقوم في وجود الجسم الخارج فلا تعدد بالنسبة للاشياء
 شمسا بالاعتدال الما به بقوله والقاب به فاعلم انه قد جمع في قوله
 الفاعله وهي لك لا حلالا اليه العلم والمعلول ما عدا من فاعله في اعلاه
 العلم الفاعليه لان الفاعل اذا قصد العلم به صعد عنه الفعل بمرتب عليه
 الفاعله او لا حضورها في علم الفاعل لم يصد عنه الفعل وهو ما علم

بالحال

تلك الفاعليه اي كاحول الفاعله في العلم لا افضل الفاعل فلا يصدق
 علمه للفاعل في الاصل والصدق في انقباض العقل في امال ذلك معنى الازداد
 في
 الاعداد

علة في الامن معلوله في العين وهي تح كل ما تفعل بالاصالة
 مانه انما تفعل بغيره وما به الا لان كان عيشا مانه محال لانه حيله لا
 يصد عنه الفعل مع ان العيش كالحل عنه ايضا كمنع خبره وللحق
 الحركة للحيوانه عاينه ذاته وهي ان يفتي السلب لا مسليه حاما او كذا
 لانه فليمان لها مبادي واقربها الفقه الحركة لك في عطفه العضو الفقه
 الشوقه ولما الخيل اما لم يفتي الما حتى العيله للامانات فغاه الفقه
 الحركة الصوره لا المتقوي وللشوقه غاه في غير السلب فلهذا كذا
 الحركة بمعنى عاينه الشوقه كمن طلب المان في موضع اخر في غير
 الاصل بعد تذكرك له ثم حرك اليه معاينه الحركة غاه الموقه ليقا فلهذا
 يكون غيرها لطلب لها اطلب في مكان معين فليس في حركه اللاماه
 في فغاه الحركة الوصول اليه فغاه الصوره لقتاه فاذ لم يكن
 يحصل غاه الصوره سميت الحركة بالاشبه لا الشوقه باطله وان حصلت
 الفاعل بيان معا وكان اليها العيله الخيل لا في غير سبي الفعل حيا ما عشا اد
 مبالا حركة اللعب بالحيه مسالا لفقير الحركة المسبوقه بالشوقه وله غاه
 وهي حيل لانه حيل مباله شوق مع خيل وحب الخيل ما عان او صخر
 عن هيه او حرس على الجاد فعل اسوق فانه لانه بالنسبة لا الخيل
 وكان حيرا بالنسبة للنام الخيل فلهذا مع رفاله فلا يشعره لغيره اذ الخيل
 سبي والصوره امر اخر فان كان الخيل مع طبيعه كالنفس سبي وكل للفعل
 قصدا ضروريا وان كان موقوف وطله بمسانه سبي الفعل عاينه فاسلاه
 الخيل لا تنفك عن خيل بلحه او دفع حاله ماله فان لم يبق في الذك
 لمن كان اليها العيله معا لكانها في الخيل المعلوم او لا يفتي حدها
 اصطلاحات ما عرفت وما ذكرها علم وانما في النسبة للمنتهي ما يفتي منه الاعداد
 ان كان العيله ما لعاينه خيل مطلق او مطعون فان كان الخيل بالاول
 كان مع طسفة اضطر او جعله مطعون الخال ففان ثبت انما
 الحركات الا سطقته غاينه ذاته مثلا انما في حده في ان حده

للكونه

الاصالة

تكون

ما كان كالمع مع اتحاد البدائع الطافت في رايه الصف وبيان الكل
 الملك والعه في الجبه للكل بما غير مناه فانه محال بالضرورة وقوله
 انما السحال في الوبان على غير المتأهي على الاطلاق كالصاحبة التوتيرة اذ الوبان
 فيها في المستقبل مما بنا في للاصفه غير مناهية مارا به اما هي في المستقبل
 انفعال بلتم على ذلك الصلحنا ان حركة الصف على حركتها اكل في اللاب
 الذي فرض الك به انه في ادخله لاجاد للبلان يمنع ظهوره في
 الجدا فكلما في الوسط لا ارضنا للمعا مع علم لا خلاف في سلك الحركة
 وبعثها في بعض طيورها في الطرف الذي فرض الالباه فيه ويلم منه
 السطاع الاقل وتكون في ذلك الطرف ايضا مساها في بعض غير مناه
 من الحظف ولو حركت القفة الغير لها فيه حتى من حلفين لو جاز كان
 حركتها لا يا ما سفاط كما هو معلوم في تمامها فيه بالنسبة لا الاكبر وعلان في
 غير مناهية مطلقا فالقوة للمسا نه الحاسر في الحركة الجسم بالقرن في ناهي
 معلا حسب الملك والعهه با ما اننا الطمحة لذلك ايضا ملائها اذ في كل
 القوة محله من قبله واذا حركتها في الحركة محله ايضا منه مع استواءهما في الوبان
 الملك والعهه فان حركه مع اتحاد السطوح حركات كالباه لها لم ان حركه
 للقوة له كالمعنا انهم يمنع الاستواء في الطول اي الحركة مع الاحلاف في
 القوه في القوة بعضها وبعثها لخلل الجسم في المنع عن القول في
 لبا في نقل الجسم الكثرة في منع سبوت الحركة الطمعي لحوال في اوقات
 في الشبكات حسبا اذ في كل حركتها الحظ عن الطمعي للجسم ولو اننا وانما
 سبوت في الكل بقول العبد في حركه العله فان اذا زادت حركته يبع
 في الطرف الذي حرك فيه بالالباه كالحاد الجبلان معا في انما الطمعي في
 العاغل كما هو من حيثها تجري محلا في كها في انما القير باعداد العاغل
 هناك في فان حركه حركات مساهيه ما حركات الكل اذ في
 لانه المعين في القوه منه سبه مناه لا مناه ملائها في حركات
 الكل منها فيه اذ في الساهي في الساهي لا سلم اللانها وعلقها بما عت
 ساهيه

في بعض الحركات
 في بعض الحركات
 في بعض الحركات
 في بعض الحركات

ولا

ما لم يتصرفنا على السق لولم كما فعل في الليل المعلوم لانا للفر مناه
 وهو مع السطاع حركات الصف حال للعبا لقوة ووجه الحركة للكل
 وبعثها ملحة وكان من حركتها غير مساهيه بعرضه الحركات مناهه
 ومع حلف طلات هنا الحلقه متقددة ما للليل انما اذ في اليد
 ان ناهي حركات الاصفه يجب ما هي حركات الكبارها كونهما على سبه
 جسمها المتأهي من لامين ان حلاله في الصف الطمعي احلاف في الحيات
 وناسبا لما سبوا لالباه فانه فيا سبتم ما سبها ملائها في نقلها
 وعلما ملا ان الابل بحركتها في النقط في الاحكام كاسماها
 حركتها في النقط وقواها العلم انما بها وحولها فينا
 الحبل انما ملائها للعلما انما الحبل انما ان يقرر الحالك فذو من يقوم به
 اذ كما بين حاجه اهلها للاختلاف في العبد في في السبوت في الوبان
 باعتبار الصفة واللبا كالمع لعلها الصفة وقد بعثها بالنسبة لما فيها
 من الهات حركسي عله فالبه لها وحركه الجسم بالنسبة للاعراض اللبال
 فيه ما يلبس اربعا في الموضوع بالنسبة للعرض الحالك في في الحبد
 المادى في اعتر بالنسبة للمركب سها ومن العبد في مادي عصرا
 اي للمركب في الحبال والحال وان كان منه ليس حتى غير لوان بالانها في
 كالغاصر للعلما ليلها ليعمل لعل الحبل في اللان ذاتي اي كونه في اللان ذاتي
 لها لا عرضها العزف كالعلم التليل في ان عرضها ليعول عله
 سبوت في قوة اخلاف الظلم في كما في الاول في عرضها السبوت في اللان ذاتي
 فلهذا في اللان امراد في حركه عرضها في قول الاحزون في اللان ذاتي
 كما لم تكن في الحركه للصحة انما سانه معلوم ان السبوت في اللان ذاتي
 ذاتها في لانها لها لالباه في في ان السبوت في اللان ذاتي
 حلف بالقرها العبد حسب استقلالها في لهنها باعداد اللان ذاتي
 من الاعراض والاصول في في معجل الحركه في ان في قول الطمعي
 لوجود حاله اللان في وحسب العزف في الصورة لواننا في وعلمها في

فالامارة بالاصح مع الامارة الكلبة والنحو للجرى بالحركة الى نقله
 ظالم الامارة على هذا الاخر المسانف فيسمى المجلات مع والارادات
 النفس والصفات في الجسم لكن السابق من سلطة المجلات والارادات
 السابق من سلطة المجلات انتقله امثال المسانف والسابق من المجلات
 معه الحركة اخرى كحقه بالاحصى لها عند ايضا السابقة وهو الجسم
 للملصم على حدها وكل حركة جزئية اما مصدرها واعلمها على هذا الوجه
 غفلت عن استطاع الامارات بسطح وعند استمرارها بهم واما ما لا يخفى
 للجنة لا باحرركات نفسا نه مطابقة للحركات الحسية وكما ان انما
 كما يقع السخفة كمالا ولا وهذا اصل عظم للكثير وان ملك ^{الطريق}
 فاسله لان ادراك الحزى للجنة نسبة من الملك والى الحزى يهتف على
 وجهه فانه متوقف على الجاد لها على ما به المتوقف على ادراكه فيعلم
 للبدن الادراك يتوقف على حصوله في الخيال والاصول في النفس
 على الادراك والادراك من هذا الطريق استند الحوادث المتعاقبة الى الامور ^{التي}
 وادعى انه من لطائف افكاره وقوى على يد المرفوع الجربط على فان الطبيعة
 المسن في كل الاوقات كما هو في اللاحقة لسطر ايضا المتصلة
 مع الوصل لسطر عليه له صلة الاحداث فكلما لان تم الحركة المستقيمة
 وقتها في وقتها في وقتها على المعارف ^{للملك}
 كما يقال في النوع من قبول الفعل بصوره او عكسه وعلمه في كل موضع
 كالنفس المتعاقبة في الوضع الى الامور الحسية بان يكون لها ما من حية ^{بالنفس}
 انما ادخلت التجربة على ان القوى الحسية نه توشحها سطر لوانا في وقتها
 سطرها سطر ما بينه في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 الجاهل كانا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 وضع بالفن الطر وكما سطر الوضع في ما بينها انما في القوى ونحوها
 سطر المناهي في ما بينها اي القوى الحسية نه تمنع ان تقوى بالانطلاق
 على ما لا يناهي اعلم ان المناهي في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 المنا

المناهي لا اماه له مسايل السلب والا حجاب اما ما لان على الله لانه معلوم
 كان او بعد ذلك بالباب وعلى غيره سطرها اللزوم منطلقه به ناسا
 عليه بالعرض القوة المعنى لالاها ذات كنهها ذابها لما يخفى انها ليست منه
 بل لان ما رها في اعمال العادة عنها خلف بالادارة والقصور بالنفس لا
 سطرها في الفعل عبيط او لاداعه ما لم يكن منها او لاداعه نفا الفعل والاداعه
 حسب السلب والمناهي باعتبار العلة والمناهي باعتبار الله ونحو عبارات
 فرق اما من السلب فالله وكل قوة زادت حسب السلب نقصت باعتبار
 المنة لانها اذا كانت اشدها كانا سرح الملائكة لله كمالها في ^{حوله}
 او المفروضه فكل فعله تحريكها اقصر وهو ظاهر وما منها ومن العلة بل ان
 اعتبارها العلة في كل الاعمال المتواليه باعتبار السلب في عمل والحلح
 زياره واما من الله فالعلة بل ان اعتبار الله في ما يتعمل وحده
 واعتبارها العلة في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 نفا وتاثيرها حسب احكامها الملائكة ما لا تعرف ذلك فيقول ^{باعتبار}
 التقوى للحياة في الجاهل في الجسم في غير المناهي بل حسب ما بينها
 بالاسقلال وقوله لاختراها سطرها الا من عن مجرد القوى الحسية في الجاهل
 كانا تقوى او تقوى او طبيعية كانه ان طلت في حركه ما لانه ولان ^{باعتبار}
 اي سطرها من خارج فالاول ولما كان سطرها كمالها في وقتها اما انها
 لا تقوى في غير المناهي حسب السلب اي الاقوى في حركه لا كمالها في وقتها
 حركه اخرى بل ان المناهي حسب السلب يكسرها في وقتها في وقتها في وقتها
 سطرها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 لا تقوى على الا تسير ملاها لوقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 حسب الله او لاداعه في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 السلب في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 العادة ما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها
 انما النفس سائر في العالم اي كلف حركه كالفن كنه من حركه ^{الكل}

تظهر الكيم

التي هي في وقتها

مقتضى على القوى لم يمد على صاحبه اي وجوبه لا العلم باخره الا
 عن الخاوي لصاحبه للآخر وهو الخواي فذلك هذا على ان جامع التعلل
 ان يكون بعد العلم والفرق سلكا كما وقت سماع العلم جامع
 للآخر من حيث العلم والمعرفة والآخر ليس بذلك السلك لانه اذا لم
 هذه الصورة كما سبها كما هو لان المعرفة بالاشياء من القوى والاشياء
 فانه لا يتصور الا انه الطاهر منها ولا في المعرفة من الخاوي والعملي الذي
 فعله الخواي كما هو معا حبه وبالجملة مع الخاوي كونه باخرا
 على ان جامع الالفاظ مع المقدم فان لا يمتد بوجه في الباخر من العلم
 ولم يبق اسكالك وليس الخواي عرضة بان ان الفكر

ليس منها على اجابة او جودا البعض الا الخواي به وجودا خيرا من قوله
 لو كان كذلك لم يحد اسما من غير ما هي اسما للعلة للاشياء
 خلفها بالاسم ظاهر للاسبابه وجوده على ذلك لا يسمع قوله
 العلة على ان كل من يحد من العلم من غير ان يحد من الخواي
 لم يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 والاسما من كيف وان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 الخواي من كونه على علاقة له بالاشياء فمن العلة العرضية اي عمله
 اخر من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 بالاشياء وهو ظاهر لانه اطلاق العلم من غير ان يحد من العلم
 لم يحد من العلم على الاض بالاشياء وهذا من غير ان يحد من العلم
 اسما من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم

علا وان في انه ليس احدها او لمان يكون على للاخر من العكس واذا
 قلا وان في اسع ان يكون احدهما على للاخر وهو ظاهر الخواي
 كان في عمله ذاته لا يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 اطلاقه على العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 كما ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم

انه لا يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 كما ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 كما ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 كما ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم

ذات به علم
 لا يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 كما ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم

ذات به لاخر فمقتضى العلم مع العلم لا يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 بعضها موجه خبره او سأل به خبره حتى يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 فالتعلل على هذا سأل به لا يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 كل ما علم بالتعلل كالاراد لفعل لا يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 كما في قوله ان احاطة التعلل بالاشياء لا يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 على ما يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 فعل معنى على مظهره معناه راحة من علمه ارادته لم يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 بها جامع لكن الخواي الطاهر لا يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 للجملة على السواء وليس بان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 الكل منه من جملة او كما هي منها وهو العلم كما يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 فعمله التعلل الخواي كما يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 مع العلم الخواي كما يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 ومثله بان ذلك العلم الخواي وان العلم يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 العلم الذي يحد من العلم لان منه يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 فان تعلق ذلك العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 متعلق العلم الخواي كما يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 ما يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 فليس يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 فالعلمون للعلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 بعضها خاوي من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 الذي يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 للموجب لا يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 اخر يحد من العلم من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم
 العلم السابق من غير ان يحد من العلم من غير ان يحد من العلم

الارادة

ما انت اذ لم تحت هناك حله منها وحدها ما مضمنا منها ولما لنا هيار
 اظننا احدهما على الاخرى من الطرف السامى معنى ما به الشران
 من المالك للشران من الما قوه لى كانه اولها وكلمها على به اول
 من المالك لى في المبدأ والهاب فان دعت لا لا الهاء كان المقطوع ^{بعله}
 مساوى في المبدأ وان لم يهب اسطعت الما قوه ونامت ^{فان}
 اللذله اذ اوله زادت بعد منها مساوى للجان هذا كذا ^{الناك}
 فانه يعود الى اللذله العوائف في بعض مكاباه ^{سلب} وسيره له لو
 العلك والمكوكات للذله في سلب واحد للذله قفا سلب العلم
 عز منها هو من الما قوه وحقها الماكوكات ^{الذله} اول خبره ان كل واحد
 على باعها بعد موكوك باعبار جميع النسيان في كل واحد منها ^{الذله}
 تلك حلفتين وعملها بعد حسابها في الما قوه ما اذا الماكوكات ^{الذله} عرضة للذله
 الماكوكات بعلمه دائما في اللذله الماكوكات ^{الذله}
 لانه حنف لا ينطق كل علم في مرتبه على علمها بل على كل معلوم يعلم ^{الذله}
 على مرتبه فكا حقا ان بعد جعل المرتبه الاولى من مرات العلك ^{الذله}
 للاصله من مرات العلكات والامعان في السير مع رعاها الطاقون ^{الذله}
 في الما قوه لم الراءه بجعله في اللذله الما قوه ^{الذله}
 والباخر اللذله لى ما مفعول العلكات قبل اسطاع عاليها ^{الذله}
 بجعله موكوكا متا هتقى هذا اللذله فمضغ السلب اللذله وهذا الما قوه ^{الذله}
 بغيره لا مضمون ^{الذله} لان تلك اللذله في الوجود مطابقه بعد مضمون
 ذنبا في اللذله بطرح اللذله ما الما قوه لى ^{الذله}
 مرات العلك والماكوكات مطبقان بل لا اردوا ^{الذله}
 والمهتقى السلب عز منها ^{الذله} الما قوه في الما قوه فقط عز
 معلوم ^{الذله} ما طمق اللذله لان ما لى الما قوه في الما قوه ^{الذله}
 اى العلم والمعلوم سوى ما طمقانه ^{الذله} ما لى الما قوه في الما قوه ^{الذله}

تلك حلفتين وعملها بعد حسابها في الما قوه ما اذا الماكوكات عرضة للذله الماكوكات بعلمه دائما في اللذله الماكوكات

حسنا

حسنا لا الا نهاه وسعد العلم للمافه لا الحاد منه السلب والمعلوم اللذله
 السلب ان يحد مسا وان للذله كذا ^{الذله} مسا وان اذ كان ^{الذله}
 واحد في صفت اخرى ^{الذله} لستين واحد في صفت اخرى ^{الذله}
 حنف للذله مسا وان لا ان صفا ^{الذله} اها فسطح ^{الذله} الاورد ^{الذله}
 وما موعده بالذله ^{الذله} وما موعده بالذله ^{الذله}
 او اعلمها لا مفعولها ^{الذله} في هذه السلسله ولذا كان ^{الذله}
 موكوكا واسطعت السلب به ^{الذله} وموطاه ^{الذله} ^{الذله}
 اعداد هذه السلسله ^{الذله} بالذله ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 ما انظم هنا ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 احاد ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 بالذله ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 اعدادها ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 وجانها ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 حصول ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 لكل ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 معلوم ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 مكن ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 بحسب ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 عفا ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 معنى ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 ومعلوم ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 الموجود ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 وجودى ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 المعلوم ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}
 لعل ^{الذله} ما لى ^{الذله} ما لى ^{الذله}

الذله

ومن أمثلة ما فعله هذا المفعول باليد
 الثالث العلم والاطلاق من عوارض الملازمة فلو ما من الأمور التي
 معها ما ليس من غير ما ينبى على ما قيل إلا سقمه للعارض بل هو
 ادواته من بعض شي عن آخر ما قصدت له سؤا كان المصنف من الأفعال
 الآتية أفا كما افقه اذ قصد من جزمها ولكن ما يفهم اذ كان
 معقول وفيه انظر المصنف على جزمه العلم كعلم للمانع وغيره مما
 والعلم اطلقه لما عليه او عارضا او انه اوصوره لا بما لا يجوز
 وليس علم الملازمة فح ان كان جزء الذي معه بالقوة فهو الملازم فان كان جزء
 الذي يوجب بالفعل فله صورة كالتسلسل ^{العلم} فانه لا يحصل الا بال
 وكما بالآتي في بل جزم يحصل العلم لا من ان الملاك لا سلم صفة
 معينة في العوارض بل صفة ما عدا ذلك العكس فان القوة بعينه
 تسام الملازم وحده حصل للعلم بجمع القوة بالضرورة وما خارج
 عنه وليس علم الوجود فح ان كان نسبه له في العلم الثاني
 فان كان نسبه له لم يتحقق ما عدا ما به في العلم الاول في العلم
 وباعتماد ما تعلم على المعلق وباعتماد ما عين ما عدا ما عدا
 العلم والمعلق به في ما يقتضاها على كلف العلم ما عدا لا يوجد ما به
 معلول فاعليه العلم فليس ان يكون علمه لما في العلم الذي قبله
 للملأنا فعله لطلوح العلم في ادعاءه لما في العلم والطلوح على كلف ما عدا
 لليد ما عدا ما به في العلم الاول ^{العلم} فانه العلم هو العلم الثاني
 ما عدا ذلك فليس كما في العلم العلم من العلم الذي قبله فان
 تانا كما فعلت العلم الاول عنه العلم ان العلم الذي هو العلم
 او غيرهما وانما وجد تفاهل فيهما الجمع كما في العلم الذي قبله
 العلم ما عدا العلم الذي هو العلم الاول وهو العلم الاول
 عنه اذ علمه في العلم الاول وهو العلم الاول وهو العلم الاول
 كونه اما في العلم الاول ان لا يكون الامكان مفتاح الراجح للاصبح فلو كان
 فم

لم يكن العلم كما مقتضاها ان العلم او موقفا لما عدا ما عدا
 صفة عند وقت بعد اذ يخصص احد الطرفين بالصفة وان لم يكن
 لخصه راد على العلم المسمى لها تتجح للاصبح فان كان له كان مخترا
 في العلية فلهذا الموضع مسجها لكل الامور المعينة ^{علم} على العلم
 هذا كلف كما شرط في ما بين العلم كلف للعلم معناه وان الملازم
 لغيره بل كلف الظاهر في استيفاء الوجود ما عدا ما عدا
 المحسوس ما عدا العلم وانما بالاحتساب في شرط في ما عدا
 الامور ما عدا لانه يقف بالحق والاحتساب وهو كذا في العلم
 باليد فان ما عدا العلم في مع العلم بالعلم هو علم عنه العلم
 الذا في العلم والمعلق وهو ما يشاءه وما في علم من الظاهر في علم
 لذا احاطة به فان كلفه في علمه كلفه يستثنى عن الموقوف فح
 بعد عنها كما في العلم الثاني وهذا ما عدا العلم الذي قبله
 بعد من علمه مقتضاها بالعلم لاحتساب علمه هو ما عدا
 العلم العلم ما عدا العلم الثاني معها مع العلم لاحتساب علمها
 العلم لاحتساب العلم الثاني منها من العلم والجد انه العلم
 ما لان في العلم من العلم انما كلف ما عدا ما عدا العلم
 ومع فعله لانه لا ان العلم الحقيقي لا يصدق عنه كمن ما عدا
 حان صفة العلم كالات ما يقابل دفعه المقتضى كان في العلم
 حان صفة العلم عنه دفعه فان كان باللات ما عدا العلم
 فليس هو به من العلم انما ينسب منه لاحتسابه فح ان كان كلف
 انان العلم والمعلق لاحتسابه كلفه كلفه كلفه كلفه
 للاصبح ان حيا كان العلم صفة العلم لاحتسابه فح ان كان
 للعلم فح ان كان العلم ما عدا العلم في العلم لاحتسابه فح ان كان
 صفة العلم فح ان كان العلم ما عدا العلم في العلم لاحتسابه فح ان كان
 منها لانه لا يصدق عنه في العلم ما عدا العلم في العلم لاحتسابه فح ان كان

وهو العلم الذي هو العلم
 كما في العلم الذي هو العلم
 حقيقة

2 الموضوع في الجزئيات بل يكفك الموضوع لا ينفق بالمال منه ^{الملاح}
 ولا لا تفل من قواعدهم كيف والمعدان الموضوع منها ^{الموضوع}
 من الموضوعات المصنوعة اي تلك كقوله في قوله منها زاد شرط ^{عاشرة}
 وهي الاحكام في الجبهه على وجه يقاسمها الصلوك والالتزام ^{المتضمن}
 الضمير للملكه العامة وهي سلب الضميره الذاتية عن طريق ^{الوجود}
 او العلم وانما قوله او مطلق الاحكام في الجبهه عن طريق ^{المطلوب}
 فلا ينفق اطلاقه بحقوق هذه الاحكام ^{والله}
 وادانته اساسا للحكم العلم والمملكه اذا اعتبر في الامور ^{والله}
 والمملكه صحت علميه ومعدله هي ما لو لم يحمله علم امر عن موضوع
 من شأنه ان يصف تلك الامور الوقتي ويحسب شخصه او عينه
 او جنسه لكنه العلم جازم محولها ويكون المجموع محييا ^{الوجود}
 وهي التي وجبه اليك لا يكون من السلسل جازم محييا في الصلوك ^{الموضوع}
 اما في الموضوع الواحد الموضوع في الالهي في المالكه ^{الموضوع}
 الاستيعاب الموجه ووجد الموضوع لا ينفق اما ان سئل آخر من حيث ^{انف عيب}
 فاذ التبع للمعدان صلتها بها فيما في صلتها عند علم الموضوع ^{الذي}
 هي السلب عن العلم من حيث انه غير ثابتا من موضوع ^{الموضوع}
 في الصلوك من السابق في الماده في اللب وقد ورد في النظم
 ستم الصلوك والحكام لان احكام الصلوك بعينه من النظم الموضوع كالموافق للشيخ
 وفقا لعم وح اما ان يسأل خلق الموضوع عنها كالمصحة والمريض ^{الموضوع}
 هذا في غيها ناهي ان في المالكه ^{بالبشر}
 متى سقطت فيها كان له اسم جعل كالفاسد كما لا عاد في اللعاب
 اذ لا يصف به ايضا كالمالك ليس يحار في ما يبارد كما يبارد وبما يبره في الفرس
 من لفظ فان احكاما بعينه من النظم الموضوع فقد ابره كالعينه ^{توضيح}
 قد خلق الخلق عنهما وقد سمى بالوسط ^{بالبشر}
 الا واحدا في هذا الكس من واحد لحد وان اسمها ^{بالبشر}

كان

كان المستر في كل واحد منهما هذا وان كان خاضه كاليابه
 بالبرخص به كان مضادا لكل حجة محلفه مع كون نه وحيد ^{من}
 المضادا وكثلا مضادا في كل من انه لكون ضد الواحد ^{في}
 المالك انه منعي عن الخاص كما هو جزئيا لا سمر في ^{المشتر}
 لا ينفق ايها الصلان فانما يكون المالك لو كان يوجد ^{في}
 باعتبار المال والنفق لان الخرف جواز كمال للشيء ^{المشتر}
 مع العلم والمملكه ولو لم يمنع حبيتهما لما يقال ان عليه ^{المشتر}
 فاعتبره وهو غير معلم بل من غير الا نفع شرط ^{المشتر}
 وفي الا نفع الا حصره ليس واحدا في ^{المشتر}
 يعرف ان من قصد الجواز مضادا ^{المشتر}
 في الضلوع بل الحبل وحقها ان استرطت غايه ^{المشتر}
 صوتي جوهر من مضاد مطالبا لادانته ^{المشتر}
 وكلف منها غايه للمالك فاخره ^{المشتر}
 دخول المالك في المضاد ^{المشتر}
 الاما عارضه للضامه كالمخلة ^{المشتر}
 من المعروفه ^{المشتر}
 غايه البيانه ^{المشتر}
 الخارج يومه ^{المشتر}
 كلام من النوع ^{المشتر}
 في الاوان ^{المشتر}
 للعلم ^{المشتر}
 في المضاد ^{المشتر}
 منها الا ^{المشتر}
 في العلم ^{المشتر}
 اذا اطلعت ^{المشتر}

أولاً
يلجأ إلى الأخرها الباطن والظاهر الملائمة الصانع المستعمل
أما وجودها لا يعطى كل باله لا الأخر كالله في كل موضع
المتفق أي اصطلاح الحكم شرط معه أن يكون منها عاين لللائحة
أختار لغيره المصنف والخبر في غير المصنف والملائحة أخص من اللوائح
الاستظهار باللائحة في كون الأول صريحاً في العلم باللائحة باله
والمتفق والمصنف بما يتبعها أي كونها مشتملة على العلم باللائحة
المستوفى باله واللاهوتية أخص من غير المستوفى باله
أخص وأعلم أن خبرها الصانع هو اللوائح الوجودية اللوائح
لا تجعلها فيما على موضع واحد ومنها عاين اللوائح في صميم
الغالب إلا ربه لشرح ما في الصفة للآية والبابية والباقي
عما هو ظاهر عند النظر والمعاني في معنى الاسم علمنا الصانع
الوضع المثل واسم من المصنف في عاين اللوائح وهو واحد من
التيها كما في المصنف ما يصح له الوضع والمثل وعنا اللوائح
دخلت الصانع في اللوائح في الخبر الذي ينقل عن الوضع
المثل في صميم المصنف لا مع أن فيه خيراً بل ما في علم
الغنى في المصنف للآيات من صميم اللوائح في عاين الصانع
الباطن لا غير وكما في المصنف في عاين اللوائح في عاين الصانع
كانت أهم في المصنف ما عاينها من اللوائح في عاين الصانع
لا يخلو المصنف من علم اللوائح في عاين الصانع في عاين الصانع
ما عاينها في المصنف في عاين الصانع في عاين الصانع
للإعارة من غيره كما في المصنف في عاين الصانع في عاين الصانع
إذا استلزم الصانع في اللوائح في عاين الصانع في عاين الصانع
الأهم ما في المصنف في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
للغنى ليس في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
أما الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع

لما في
صراطها
1

وكانت في ما عاينها في اللوائح في عاين الصانع في عاين الصانع
المتفق في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
مما في اللوائح في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
لا في المصنف في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
مما في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
أما في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
المتفق في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
حفظ لعل في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
عوضاً عما في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
أن اللوائح في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
على خبرها في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
ضال في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
وغيره في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
نسط في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
احتمالها في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
كفي في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
احتمالها في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
لعلها في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
عند اللوائح في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
وشرط في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
من اللوائح في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
سبب في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
والغنى في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
أما في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع
لعلها في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع في عاين الصانع

ما للرفع خمسة عشر من حسي مجموع الاحاد وعرضها الوجه حله
 وعرض من حسي عشرون وحلات والكس تعرضها هذا باعتبار علم
 ايمنا لا اهلجان على موضوع بالرفع بل بالرفع والرفع في الرفع
 كالتالي فان لم يعل هذا يكون للوجه وجه اخر في مثل المثال
 الثاني للعلول بل منوع لما عرض مرة ثم يعرف للوجه السركه مع غيرها
 من الوجوه في مطلق الوجه اي علم الاسام في وجهه كل حسي سائر
 وجهه الاخر من نفعه او غير نفعه في الوجه مع سائر كل حسي سائر
 اليه وهو فرض الفعل في علم الاسام في غير الوجه على المضاف
 المسمى كالتالي فيكون الوجه عنده المضاف للشي لانها وجه الواحد
 والاطراف بها وكذا انما في مطالها اي الكس فان كس نفع كالحمد
 مساو كس نفع اخر كالفراغ في نفع الكس والمكان المسمى بالوجه
 كل عن الاخر في المضاف اليه وهو المضاف المسمى كالحمد والفراس وهو
 ظاهر في اي الوجه له معان في الامر وفي الذي تفرقت به فانها وجه
 للذات عليها اضافة هذه اليه ولا حقا انما لا نفع في نفعها بل هو صحتها
 اضافة للعلول لا الخلل في نفعها انما الكس عندنا استظلالا موضوعا
 ومرت في اضافة اخرى باعتبار مطالها اي الكس وهي نسبة المثال وان
 في ان هذه الاسبب تعرض مطالها اي الكس بها ما بها كس لا كس في حاله
 ويقابلها للواحد لانه وله
الموضوع
٢
 ومعرض لما ذكرها حواجره ان هذا ما حاد
 مطالها اعلم انه معرض لمطال الوجه ما سيعرضه لها وهو المثال لانواع
 عرضها لواحده بل تعرض للكس باعتبار انه كس فاما الى اساع للعلم من
 اشهر في علمها صياح واحد فكاتبه من الاخره بل هي ان في واحد
 كس من حسي كالاسم والنوع وانواعه انما لان المثالين او العلم وحده
 في الاخره من ما وجد ان اذ مطالها من العلم اما احدهم المطلق
 علم مطلق لانه نهيته وامام خاص لانه حري منه بل مطالها مطلق
 اصحابه والعلم للعلم كالتالي علم مطلق لانه حري منه والعلم خاص
 هنا

كما يبين ان علم المطلق بالمعنى هو العلم بالذات والذات
 بل موجوده في الوجود والذات هي العلم بالذات لان العلم بالذات
 في الوجود وجوده مستقلا في الوجود في الوجود
 للعلم بوجهه ام نفعه او حسيه فاما امهلا في العلم في العلم
 وانما تعرض وجوده موضوع مستقلا في الوجود في الوجود
 ذلك الوجه في علمها العلم بالذات المسمى بالذات وان لم يقتر فيها
 وجوده موضوع بالذات حسب احد الامور لانها في الوجود والمسمى
 شرط من هذه الشروط بل اقترها بها على الاطلاق فهو العلم بالذات
 فالعلم بالذات في العلم بالذات على الثاني اذ العلم بالذات في العلم
 على الثاني بل في العلم بالذات علم بل معنى وجوده كونه في الموضوع
 احد الامور المسمى بالذات المسمى بالذات في الوجود في الوجود
 له وجوده مستقلا في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات
 عن الثاني المسمى بالذات في الوجود في الوجود في الوجود
 علم الامر فقط والذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات
 بل في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات
 للموضوع مستقلا في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات
 الحسي في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات
 عن ان في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات
 بل في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات
 علم مطلق بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات
 والذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات
 للمسمى بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات
 لانها في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات
 للمسمى بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات
 في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات في العلم بالذات

لانه وله الموضوع

اي في العلم بالذات

بالفعل خلاف الالف والظ من قتل حيوان ولما عطف واحدا على
 ان الواحد بال ما تسكك على هذه الالمام اذ بعضها اسد وحادثة من نفس
 اذ الفاعل النفس او ما بها من واحد النفع وهو من واحد النفس وهو
 الفاعل الغرض وهو من واحد الالمام او ما بها من القتل والنفس من الاله
 او ما ينقسم الاله الى هذه الالمام وعلم انه لا يكون حساسا
 فان كل امر من النفس وجه بها ان لم يوجد هو نفس ان يكون
 من وجه واحد من وجه نفس الاله وما من الاله فالله هو الذي
 ذاق سوا كان حساسا او غير حساس وصفه عن نفسه وقد مر الالمام باسم
 الاله وهو نفس في الالمام الواحد لكن عندنا عسا بالثبوت اسماع عرفه النفس ولعله
 خلاف الاله لم يتعارف بها الواحد في وصفه الغرض ولعله يتعارف
 المعاني اليه في الاله والعرشي لان ما يضاف الاله الواحد ان كان حساسا
 وحساسا نفس حاشية فان كان نفسا فاشبهه وان كان حساسا فان كان كما
 نفسا مساويه وان كان كما نفسا مساويه وان كان معا ما نفسا مساويه وان كان
 سكلانشا كونه وعلم الالمامين الالمام الاتحاد في نفس الاله اذ هو واحد
 وكذا اذ هو واحد في نفس الاله الالمام الاتحاد في نفس الاله اذ هو واحد
 نفسا كما لا يملك الاتحاد وكان ان عام لهما الالمام الاتحاد في نفس الاله اذ هو واحد
 ان لم يتقوى بها نفس الشرح وهو ما نشد في نفس الاله اذ هو واحد
 نفس الاله وهو نفسا نفسا نفس الاله اذ هو واحد في نفس الاله اذ هو واحد
 نفس الاله اذ هو واحد في نفس الاله اذ هو واحد في نفس الاله اذ هو واحد
 ان ما مال على الالمام وقال عليه العاني لما اخبره
 سبح ان الاله واحد مثلا للعهد اذا الاله واحد مثلا انما انتم الاله واحد
 لا اما عطايا وجهه اخرى في نفس الاله اذ هو واحد في نفس الاله اذ هو واحد
 ما عطايا من العطايا التي لا تحيط بالعلمان كما في نفس الاله اذ هو واحد في نفس الاله اذ هو واحد
 الاله في نفسه بالقرن لستة مفهوه شمس وجند اقولت نفسها بما ان الاله
 نفسا فانفسه وعلق الاله واحد في الاله اذ هو واحد في نفس الاله اذ هو واحد
 الاله اذ هو واحد في نفس الاله اذ هو واحد في نفس الاله اذ هو واحد في نفس الاله اذ هو واحد

عنها

البدن

انتم المطلب فان نفهم بكل واحد منها لعم ان كونها النفس او من نفسي في نفسه
 واحد منها وهو حال لانه اذا حصل التقوم بنفس واحد من الاله كما لم يكن
 متقيا لخصوه بالارباب معهم بالالف والحق مرات ونفسها كل واحد
 نفسه بمخالات سماع كل واحد من ذلك النفع وكل جرمها جرمه من حصول الالمام
 من اضافته وحده الاخرى ونفسه من العلة ومنه فهم كانه النفع الاله
 ولا يكون عله كما لا يكون الاله من الفاعل وهو الذي فاعله النفس
 اخرى حصلت الله وكان اذ واحد حصل نفع اخر من مخالف للاله
 اذ كل منها حاشية كالاولى والسكك بالالمام والناقضه وهي كانه
 لم يتقوا بها فان كانت معك مطامير اختلاف النفع وان كان لهم
 اسبق انشاء الاله الحسنة الحسنة كما في اسماع اسما لهما من الاله العام والاله
 الفاعل الاله الذي يستعمله الكل فليس الا خصوصه بل عله لا يلبس اسما بها
 الا خصوصه باثنته دفعا لسلسل الفاعل بطرف الاله فلكل علة
 اعن ان عام وخاص وهو خصوصه للنفع الاله بما هو عله لا يلبس اسما بها
 اذ الاله نفسنا اذ للفضل ان يتقوا على كل ما يفرقه منها ما عله وحده
 اذ هو علة الالمام عسا هو علة في الاله من حكم به الفضل على العلة
 الاله في الاله انما عله من وانهما مثلا لا عندهم بعضها لا بعض لعموم الاله
 نفع منه مثلا الاله واحد مثلا حصل انسان عطف مولا وانما لم يوجب
 في الاله وانما عله من الاله من الاله اذ هو علة الاله اذ هو علة الاله اذ هو علة الاله
 لعنه لعله اما كل واحد من جاره ونفسه يكون كل واحد عله الاله
 او يلقى بها ونفسه حاكم الاله حاكم الاله اذ هو علة الاله اذ هو علة الاله اذ هو علة الاله
 المجموع من حيث هو الاله واحد عله ما عسا بها ما عله الاله اذ هو علة الاله
 تلك الاله ان مات بكل من الاله اذ هو علة الاله اذ هو علة الاله اذ هو علة الاله
 وحده عله لم يكن المجموع وحده ما عسا بها الاله الاله اذ هو علة الاله
 الاله بل هو عله بما كان له وحده وعلوه من الاله اذ هو علة الاله اذ هو علة الاله
 احاده واحد الاله مثلا فان الاله من الاله اذ هو علة الاله اذ هو علة الاله اذ هو علة الاله

سوره فاتحه الاله
 ادرا لا تعرفه
 العباد ما عرفوا الله
 العرف الاله

وانما الاله اذ هو
 الاله اذ هو علة الاله
 الاله اذ هو علة الاله

الخشع

ان عطف

كل حق ولو شارك غيره فيه لم يخلع للاحتمال في كل حقيقة المخصوصه
والغيره والشيء يتناولان متساويان في كل من واحد صاحبه
لا باعتبار كل من واحد بل لتمام الوجود فالاشياء المتعدده ان شارك
فيها واحد وان شارك في كل واحد فليس هو بالماهية عن صاحبها
وهذا لا يتأخر في ماهيات مختلفة تمام ذواتها دون افعالها
لا سماع امساك كل من صاحبه لوجوده في الكل للونه متر كانه
يشارك في نفسه ان قوله صاحبه اعم من ان يكون صاحبه واحد او وجود
وهو امر اذا تفرغ الواطئ ان الشيء لا يشارك في وجوده الخارج
الماتوق على المعنى سبق الجهل على اللاب لغيره له بعدة قولا لاهيه
في الخارج فاستقام كالمعنى في الكل وكان قوله ^{بمعنى الخارج} وهو لا يخرج
عن سواك على قوله والجزء غير المخصوص فان المخصوص هو جلد المخصوص
في المخصوص الذي لا للمعنى متساوية لكنه لغيره فان كان لا يوجد الا مشترك
في القامع وله الامور العامة اذ كان من جنس واحد والغير يوجد منه
في الكل اذا كان جنسا اصافا لا مساوية على سائرهم في الارجح في العام
بمعنى المخصوص لانه على ما ليس عنهما عموم مطلق بل من وجه لاهيهما
معاً في المخصوص المخصوص تحت تمام اذا اعتبرا امساجه لاجتماع المخصوص ^{المعنى}
والمخصوص منه على تحت الوحدة والاشياء المخصوصه عن
الوحده اليه على عن علم الا تقام من حيث هو لاهيهما في الوحدة
فعدم في المخصوص لها والاشياء باعتبار الاشياء لا يشارك فيها في وجود
بمعنى في الاشياء باعتبار الاشياء مدغم فقيم انها الوجود اذ يتقار على كل امر
في الاشياء وهذا ما ساد اذ كان لا يوجد في اشياء واحد ولهذا لا يخرج الكل
الاشياء من موحته وذلك على القامع منها بهان من السهل الثالث
فان الوجود يطلق على الاشياء باعتبار لونه كما قيل في الاشياء من كل المصلحة
موجودا في من الاشياء بالاشياء واحد معنى للوجود ليس بواحد ولم
مفاتيح الوحدة للوجود وذلك المصلحة عليه ليست القامع منها في كل

منه صفة الوحدة على كل شيء غير انه ما في قوله وسماجه اي الوجود ^{سماجه}
الوحده في اللسان لا ان يولد ان الواحد يصدق على الاشياء بنفسها لا على
ما عرضت له اذ اشياء هي منها استاذا عرضها لمصوع واحد
عنهما وهو ظاهر وكل واحد اما بوجوده عنيا او ذواتا متساويان ولكن بعد
فيه ما في اللفظ على اللفظ هو الوحدة فالاشياء مسته ان عند طول الخيال
في كل منها يعرف من صاحبه لكن بالانقسام على معنى ان هذه هي الوحدة ^{اعني}
عند العقل ملك في الاشياء عند الخيال اذ الخيال يملكها اذ في المقتضى
منها ساطعا والعقل يملك الوحدة او كما يكون الاعم لوجوده في هذه الاشياء
وذلك لم يبد ذلك فكل واحد بالاشياء ما خلد في الفصل فمساوية في كل واحد
اعرف من صاحبه لكن باعتبار نفسه العقل والاشياء في كل واحد منها
بالسمع كما عرفه في هذا ما ابدى به في الوحدة لغير الخيال عن صاحبها
بالاشياء على ما ابدى به في الاشياء عند العقل فمساوية في هذه الاشياء
الاشياء الوحدة عن صاحبها خيالي في عقله وعند العقل عن صاحبها
جنبا الى ذلك فكل واحد يملكه به في الوحدة فكل واحد في اللفظ كما
في الموجد كما وجوده في العنق والاشياء المتساوية او كما وجوده وحده
فليس لها اخرى لها اخرى لان التسلسل بل في اللفظ في امر اعتباري
محصل عنه نظر العقل لا معنى علم اشياء موصوفا وهي مع الاشياء ^{المصوبات}
الماهية الخارجة للطباع او لا يبين عندها لغيرها تسميتها بالاشياء
لا سماع لاهيهما في موضوع واحد باعتبار كل واحد سماع ولفظ الوحدة على موضوع
الاشياء من حيث انها لاهيه ما كان الجسم متساويا لاهيهما فان عندها من
لها واحده كغيرها عشرة فاحده اي عشر فاحده من العشرة اشياء لها
كالواحد للعشرة اي كل واحد الواحد العشرة فلهذا العشرة العشرة لكن لم يفر ذلك
في القابل عنها لاهيهما بعض الاشياء باعتبار مجموع والاشياء بعض الاشياء
باعتبارها الا واحد فلهذا بعض الاشياء واحد باعتبار واحد وهذا القابل لاهيه
بجوهرية اي ذلك سببها في اشياءها لا لانها لها في موضوع لاهيهما

راه محال

لا مت اول فصل جوهري لان جبال جوهريه وكون الجوهري حينا للفعل
 وكونه جلالا في طبعه وبقدره لا فصل اخره من اجرامه صانع
 فان الجوهري حيز الافعال المتجمعة لا لكل امر يصدق عليه فانه ليس
 للاسبغ وحقه ولفظه بالادراج حسبه ان يكون له حصه من ماهية النفس لانه
 عينه بل ان كونهه فصل عنه عن غيره ولا يقدره ما ذكرتم ولذا استلزم
 والفصل لا ما بها فان اللفظ كان النفس لم من الاضافه اليه في النوع
 لانه صانع مع باقي انواعه تحت كل صانع في النوع وكان الفصل مساويا
 للنوع لانه منزله واقترانها بالاصطلاح والاعم فالاصح بل بالماوي
 النفس احسن في التخصيص وكل انعام يوجب وقيل انه لهما في ما هما بطرانه
 من حيثها اعتبار عقلي يساوي عنده من العنانه في مطلق النفس ولا
 سلب الا في الامور الاعتيادية وهو ليس بتسلسل عند الحق لا يظلمها ما يطاع
 المتغير في صفه واهلية كقولنا الواحد نصف كل شئ وطلب الله صانع
 الاربعة وهو لم يجد فكيف جعل قوله حاجيات سوال على الاربعة وحيث
 لو كان امر لا يفتقار للتسلسل الاستدلاله مع الثاني في النفس واسبابه امر لا
 لا سماع ان يكون مشترك عن الحيز بمعنى النفس فيه ولكن سائر الكلمات
 في النفس وعبارة اخرى بتسلسل الاشياء ان هذا لا يتم على سبب اعينته
 لما لم يعينه بل انما هو في الامر ولفظ ان اصل اللفظ انما لم يكن
 التخيير فيه استراكا معنوا اذ اذا كان بعد كل من شيئا منه سماع
 الشركة اللفظية والاعتبار بالاسم في الاستدلال وجوابه انه مقول
 لانه لو لم يوجد احد هو وصفه ما يقع من وقوع الشركة في معرضها والحدود
 المعنى مشترك الكل في ماهيته ما يضاف اليه لا معنى له في حال عمله
 مشترك مع ما في معنى النفس وليس قولنا ان الله عز وجل في سماع
 بالاستدراك كما يظنه التثنية الا ان معنى النفس سخيا بعينه وما النفس
 في سماعه على معنى واحد عام ما اذا قلنا ان الله في سماعه لم يرد ذلك انه ريد
 بل انما به انه سماع مشترك في معنى واهل النفس سائر
 في

التخيير

فيه عنده والحق فيه من احوال الهمراض للطباع المدفوعة الى سبب الهمراض
 كما يعرف لها الكيفية والفعليه ثم على سبب وجوده فقلنا ان النفس الماهية
 وحده سماع الكثرة افرادها اي تصرفها في سماعها عند وجودها
 بعد ذلك السمع بعينه لانه معلومها ملو وجبته عن اهل المطالب
 عن علة ضرورية اسما في تلك العين بعينه في سماعها خارج وحد العنانه
 على هذا السبب ما اعترضا وح لا يكون ما بينه اي لاحالا في ان كونهه
 لساوي كونهه للمان عن الا حيا من السماع ما وافق في سماعه في سماعه
 تنحى للمصوح فكيف ملاها محتملا لا يكون حاله في النفس بسبب
 ما حل حينئذ وصح ان يكون عليه لوجوب بعدها فكيف حاله وفي اداة
 للبلوغ ما في هذا التقسيم لاهل السموات في نفس ما دتها وكلها
 بوجه من غير في سماعه ما دنا على ما قلنا ان ماهيته حينئذ لا يكون
 عليه في البيان في حال بل انما بل للنفس سوا في نفس مجرد
 جعله في الالوه كانه يربط والاعراف لسببها في سماعها في مولدها
 اوله كلف بل لا يربطها عن غيرها في سماعها في سماعها في سماعها
 واحده كالاجسام المنفردة في اي الالوه في نفس انعام لاهل مطلق النعمان
 كما هو حال الانسان في مطلق النفس اي ما في انما في العنانه
 والاهل في المعينه نفس بها فالانسان في الالوه نفس بها في الالوه
 بمعنى الالوه كانه كالنفس الالهية او بمعنى الالوه لا الالهية
 وفي كونهه انما الالهية كانه في سماعه في سماعه في سماعه
 كونهه الالوه في سماعه في سماعه في سماعه في سماعه في سماعه
 الجوهري المعنى لهم في الاحتمال الشركة في معنى عند انما في سماعه
 على هذا السبب النفس الالهية في سماعه في سماعه في سماعه في سماعه
 صانع اذا لم يكن اذا كان جيا اداة في سماعه في سماعه في سماعه
 الالهية فان النفس في سماعه في سماعه في سماعه في سماعه في سماعه
 سائر كونهه في سماعه في سماعه في سماعه في سماعه في سماعه

عليه السمع البهول اذا كانا معا فالسمع لا يفتقر الى الالف الماهية للركب
لان الضم لا يسلطه الفضل معناه ان الفضل لسلطته وان لم يعلم ان هذا الولد
لا يوجد للعلمه بل هو محض الالف ما يعلم منه ان المطلق لا يوجد دون
محمضه كان ذلك كما في قوله تعالى لا فضل له اذ لا فضل له الا في الماهية
المساكنات في الضم كما في قوله تعالى انما علموا بالحق الا بالبرهان فلهذا
وكذا ما في الضم والفضل اما في الالف الماهية والالف الماهية والالف الماهية
ممنوع التوارد وانما لم يتقدم اتم امتياز المركب لكل منهما بتسخير
في القدر والمليون فضلا وانما غيرهما وهو الماهية التي في الفضل العبد وقد
تقلد شرحه الماهية بالالف واحلها لحم الذي منه الجوهر ^{تكون} وقد
كما في الالف الماهية والالف الماهية متعلقه غير ان الالف
في مرتبة واحدة بل مرتبة الالف والضم والمضمون لان مطلما ان الالف كان
جعل الضم والمضمون هو محال فان تقدم الالف النوع واحلها
الضم الماهية للالف لا يمكن ان يكون الضم والضم لان
حين ان يكون محضا به لان محضا قريبا والالف ان كان عام المشترك من الماهية
اخر كما في جينا وان كان جينا منه فان كان مساويا كان فضل ضم يكون
وهذا مطلقا وان كان عام ماما عام المشترك من الماهية والالف
عام المشترك والالف الماهية يكون الضم والالف الماهية والالف الماهية
كل جبرهما كما في قوله تعالى انما الالف الماهية العقلية مركبة من جبر
عقلية كما في قوله تعالى انما الالف الماهية العقلية مركبة من جبر
الضم فمنع ان يكون ماهية منجزة ان يكون ماهية منجزة الالف الماهية
وهو ظاهر في قوله تعالى انما الالف الماهية العقلية مركبة من جبر
ايضا في قوله تعالى انما الالف الماهية العقلية مركبة من جبر
ان لم يكن لظهوره ما يفرده فلهذا الترتيب ان جاء وجوده
اجماع الوجود في استقله وان لم يحلها جبريا للمركب من حيث
مركب وكلاهما الماهية فان علمت عام عرض واحد ^{هو} الماهية
محال

محال طلب اذا كانا متساوية في الوجود والضم الالف الماهية والالف الماهية
والضم والضم الماهية الماهية في مع ان في كونه عرضا في اسماها اذا كان
واحد الالف مافيه يعرفها الفهم الفصول والخاص للترتيب في
العلم والمضمون في جبرها في الالف الماهية والالف الماهية
طوع للانه في الفصول الماهية الماهية الماهية الماهية
لا يما فيهما وهو محال في ابطال التسلل ^{وهو} محال في العلم
ان من الالف الماهية ماهية عقلية كما في الالف الماهية ماهية
من جبرها في الالف الماهية الماهية الماهية ماهية ماهية
الالف الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية
حينها اي جبرها الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية
كاسم حينها الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية
كالعلم الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية
مختلفة سطات كالحجم الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية
وله في الالف الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية
ما في الالف الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية
لكن جبرها الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية
الضم والضم الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية
الذي هو جبرها الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية
لكن لا يما عباد واحد لهما لاسماع ان يكون جبرها الماهية الماهية
وهو ظاهر في قوله تعالى انما الالف الماهية العقلية مركبة من جبر
اليه كما في قوله تعالى انما الالف الماهية العقلية مركبة من جبر
مركب من جبرها الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية
وانه محال في وجوده عام له او في الالف الماهية الماهية الماهية
لكن الالف الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية
هناك في الالف الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية الماهية

الضم
في جبرها
الماهية

... التفرقة الجنس فهو ان معنى ... بعد واحد للذوق وجزءه بمقتضى
 لا امتناع فيام عن واحد محال ... مع ان التام لا يمكن الا على الاوان
 واعلم ان ما عدا هذه من العوم ومفاتيحه اي الضموم وغيرها اسم
 الماهية حقيقة كما سبق لا تتغير لانها اما ان يكون متداخلة في بعضها او
 المنفصلة عنها كما اول ... اما بينهما عموم من وجه كما جاز الحيوان لا يريد
 او عموم مطلق وحي اما ان يكون العام متوقفا على الخاص كالاحسان او العطف كما في
 المتكلمة من النوع والخاصة الغير المتساوية لما من وجوب انما بالمتكلمة
 والشاوي كما يكون في الماهية للركبة من العطف او منه ومن مطلقه او
 ومن غير مطلقه ومطلوبه سواء كانا جازيا وجوديا او غيرهما كما في
 اخرى من اجزاءها متعلقه باعباء تكون مادة وحي يمنع حمل على الماهية
 وقد وجد على وجه يكون جنسا وحقيقيا على الماهية مثلا للحيوان ان اخذ
 بشرط ان لا يكون معه ما ليس منتهى شرط ان لا يكون باطلا كان مانع عمله
 على الانسان اذ الحيوان لا يتكلم فكذلك مع الاناطق بسلوكه عن الاشارة واداء
 من حيث هو هو اي مع مطلق النظر في الماهية وغيرها كان جنسا على الا
 ما هو ظاهر اذ كل من هو متعلق بالماهية والخاصة في الوجود كما
 والحيوان الكل متحدان في الوجود في العكس اذ من السط الخارج في الطير
 كما في جنس وحده مع مفضل باليه واداء في الناطق جمعه كان المجموع النوع
 يمنع حمله على الاشارة لانه نفس ومنع حمل على نفسه حيا المتكلمة
 عطية ونفس في العنق شي هو نفس ولا فضل بل وجود النفس والعقل في النوع
 واحرفه فذا العنق النور عا وجه على اعراض له النفس في
 لانه ان كان عام للجنس لا يخلو بالاول ... كما قال شاول الجراحي ...
 قطعاً متداخلة محتملة لانه اي مقولته على كبر ...
 بالنوع في جواب ...
 الذي ينفذ الاعتقاد محتمل على كونه بالماهية لا بالماهية
 الاعتبار بحول عليه بالماهية لانه ...

لانه

لانه يكون جنسا او مطلقا معها جازيا ...
 الجراحي اصطلاحا لعنق العنق الاله عليه وحده لاها واحدا في جنس النفس
 ولهذا اذا ما علم لم يفتل الجسم المطلق ثم من غير مطلق اليه اذ لا يوجد
 الا اذا ما سبق للاسراع ان يوجد الحيوان مثلا لا الخلق ولا لا مطلق
 الخلو عن المسمى عالم بقوله احد من غير العقل منع ان يصير وجودا
 بعمله بعينه جعل فقله لغرض وجود واحد للحيوان ...
 لا بد من صلاح لهما لا الاخر لا من سببهم المصلح اليه في الوجود
 المحض حيث انه وجود غيرا للكل يعلم الاما عليه وحي يعلم ان
 يكون له وجودان عندهما في كل واحد ان غير الغايب في الذات
 بقدرهم بالاعتقاد فان عنى الاعتناء من حيث ان العقل يلحظه الجراحي كما
 والكل ما نيا نسلم وانه لا يوجب تقديرا حقيقيا بل باعتبار العقل ...
 جواب كل اول صلاح انه جرح عقله في سبب ما قطع في العقل ...
 الخارج لان انه لا يوجد له وجوده شي بعينه وشي بغيره وتخصله
 ومضيقه هو بعينه ولا شبه ان يقال ان مراد الحكم من علم ان الجنس والنوع
 فالنوع في الخارج سبب واحد وان النيات كلها الاوصاف الخارجة عن النفس في
 اليه اما الاوصاف للذات في النوع والفضل واداء النفس هي معناها كما
 انما النفس هي الذات بالاعتبار كما سبقت بعض الاعمال مع وجود
 انها في كل واحد بالاعتبار في الذات باعتبارها مع انها في الاوصاف
 ولاحقا في ان الامكان في الوجود كما سبقت واعرفه فانه مطابق لمباح المقوم
 وهو ح طوعه منه عوض سم اذا نسبتها للنوع مع فقله لا اله الا الله
 كان النفس اشبه بالماه من العقل والفضل اشبه بالماهية من ...
 ان بالفضل يوجد النوع بالفضل والنفس يوجد النوع بالفضل ...
 عمله والفضل يشبه النفس بالنفس في القسم اي بكونه متساويا له في الركن
 فقله يشبه للنوع اي النفس المقدم بالفضل في المقوم اي يكون مقولته
 لانه جنس ونسبه للاحد النوع اي تفسر الخاص به من النفس كما عليه

على المحاج

اذ لم يوجد في المعنى طين في اللفظ وبقا في كل معنى مما نه اللفظ فلا
 يفتخر جازعاً للتلحق بالاجزى هذا لفظ هذا الكلام مع تصرفه بان
 ان كان فالصحة من الاجزى اللارجية في ان اللحن ما فضل من الاجزى اللفظية ما
 لما كان اللفظ غوطاً من اللفظ والعبارة ويصدق على اللفظ اي
 لا شرط الوجود والاعتبار باللفظ بل بالجوهر ان كان غاها ما له مثل
 في قولها عطلة وهي اللفظ لا شرط شي في اللفظ الطبيعي في اللفظ
 اي الوجود اللارجي ما طرقت على اعتبار ما يعرف من الكلي عند حصوله
 اللفظي فانه موجود في الخارج لانه جرم من اللفظية المحققه في ضرورة ^{للشخص}
 فلا معنى اسع ان يكونا لفظيا كما فاخر للفظ تركب من اجزاء بناء لها
 وهو كالمعنى ان للفظ وجودها ايضا فكون للفظ ما يطلق موجوده
 والمطلوب شرط شي مما من شأنه ان يدخل في مفهوم الكلي عند ضرورة حصوله
 ما كلف لا شرط شي بل في المعنى هو ان كالمعنى مع اللفظ اي اللفظية
 فكالمعنى منه ان يكون اللفظ اللفظية كالمعنى ان اللفظية من حيث
 اساسه بسط اعتبار اللفظية عنها من اللفظية وعندها يصدق على اللفظ
 المركبة ومن قبله للظهورية المضافه اليه لانه يكون محمولاً لانه
 الاعيان غير عام وكما في اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 فصدق على اللفظية المركبة منه من اللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 لا يخل على كونه ما كلفه اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 الصلحيه لللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 من اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 ذهنا ان اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 كل اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 وغيرها من اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 ما كلفه بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية

في اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية

معتاد

مختلف معنى حصولها ومعناها لما من اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 اي ان طوله عمقه جازعاً لللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 المسطحات فلفظ ان اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 والاهية اما اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 كما لفظ اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 موجودان اما للركبة وطا هو اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 ما هي من اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 لانها ما اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 واحد هو اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 ملك للركبة بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 انما ما اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 والركبة اعيا بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 او مركبة بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 واللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 لا اسع صفة بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 بقا اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 مركبة بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 نقا كالمعنى بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 عموم وخصوص لان اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 اذ اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 جازعاً لللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 منه اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 على اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية
 والمركبة اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية

اللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية بل باللفظية

لا من يتناول الكيم وهو صافي لا يخلو من شوائب الا افضل من غيره
 في عمل المادة وهذا الامكان غير محقق في البعض بل البعض الاول وهو
 لا ينفى خلوها من السم ولكن لا كانت باقية عنهم انما ما علم منهم اننا لا
 مادة اخرى معهم بل انما كانت فيهم من غير ان لا ينفى خلوها من السم
 الرنان كما بعض اولها من الامور التي لا ينفى خلوها من السم بل انما
 حدثت في وقتها على استقلاله في وقتها في سلسل الالهي
 ما في اخره لم يسم بعضا على بعض الله وقاخر كذلك كان لاجل الرنان
 الما فيه مكان الرنان من كليات الامات وكما صعدا اذا ما طبقا في العلم
 ان كان عدليا لهم العلم جاريا له في الا لا وجهان كان وجودا لاطلا
 ان كان واحدا الله مظاهر وان كان ممكلا منع ان يورثه الحمار
 كان في احوال ذلك فكما هو محجب فان كان له علم بغيره وان كان
 سلسل في ابد من استناده اليه فيكون حيا بالعلم

صبر المار عبده 7

الفصل الثاني في الالهية الالهية ما به الله شيئا وانما يستحقه عما في سلسل
 ما كان للجواب ما هو السلسل عنه وانما يظن في الاكبر على الامر العقول
 واحال ان ينطق الله بالحق سبحانه وتعالى في الامور المتكلمة
 الالهية العارضة للعقل الاول في قوله ان الانسان سائل عن الله في قوله
 فالله جود عن عوارض تعريضا وهو كونه ايضا وهي من حيث هي
 لا ينفى من الامور المتكلمة كونه لانها عارضة كالهجة والله في الوجود
 وعنها في ان هذه الاعيانات ليس سواسا ولا جبرانها لا معنى في قوله
 في العارض لا سماع للمعاني في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 على تقابل الالهيات الا سائر واحدة او منع من الالهية في الالهية في الالهية
 الالهيات في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 والاهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 يصف بالوجود الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 البعض وح اذا انفرد الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 فلا ينفى من الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية

فلا ينفى من الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية

نما به انصفته بل انما عرضتها الالهية كانت الامانة فيها وانما
 عرضها الله كانت كونه بالاطلاق في صفه وهو بالحق صبرها لا ينفى
 معاني الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية
 الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية
 في من حيث هي ليست الالهية ولكن الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية
 ان هذا الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية
 ايضا وان في سلسل الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية
 البعض باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية
 ليس بالالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 من حيث هي ليست الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية باعتبارها الالهية
 في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 بالالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 سلسل الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 العلم الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 ادولما من حيث هو جود في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 فكلمة بالالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 من حيث هي كالمعنى في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 لا ينفى الجواب كونه بالالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 ما علمنا الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 ما ينفى من الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 وعنه ما ينفى من الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 من الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 علمنا بالالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية
 الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية في الالهية

استناع لاحق بشرط التمسك ومنها غير الامكان المتعلق على ما من ع
نظارة ثم بنظره الامكان ما عينا بانه الله تعالى بل في خريف حال
الشيء ان لو وجدنا العلم على وجه بعينه في وقت من هذه الحينه
لا نفهمه جليا كما هو في اوجوهه لا وعرضا لا عن ذلك بل المتعلق
اذ لو اعتبره احدنا لم يكن متندا كما ما بل كقولنا في كل امر مسطور
عند العقل وقد نظره كما باعتبار انه الله بل ما عينا بانه متعلق
فانه في الاصول من هذه الحينه امكانا لا من احوال عينه من وجوده
محل في العقل وكونه ممكنا لانه موجوده بالاعمال فكيف له امكان اخر
يعتقد العقل على الامكان ان كان لا يوجد في كل سلسل بل يقطع عنده
العقل على حد يقطع وهذا لا يخفى به بل في ثبته الاعمال العقلية
من احوال الوجود والعدم وهي هاهنا المسمى بالانه في علم ان علم
الفهم على الحق بالاحتمال عقلا واعتبارا في الامكان وجود
لا وجود مطابقه لما في العقل لفعال لما من الامكان في الاعمال العقلية
يعتقد النسبه لا العقل وهذا ايضا تعلم بامد والحكم ح الله باحتمال
في كل من طرفه لا امر في حده في العقل بل في سوي على بعد العقل
الملك على حاجه لا موقعا لانه اذا تصور ما جسم مجرد بها باحتمال فيه الامر
لما داه لا يعرف في هذا ايضا بل لا يسبق من هذه الدعوى من و حفاها
الحكم عند بعض العقلاء القائلين بان هذه السلسله بها انه لا يسمع في ضرورة
او حفا الحكم فيكون حفا في مصطرفه لا حفا في نفسه حتى لو تصور طرفاه
كان الحكم جليا لنا للتصور لانا اذا علمنا حال الوجود والعدم بالبينه
لانا انه لا يمكن ان يكون المتناهي في الامتداد بل لا يسمع في الامتداد
فلا يمتد في اذ غير الحق وانما داه اذا سلطت نظره عن تلك الفرض الى
والتعصب فيكون الوجه قوله حفا على عيات اسوله في دعوى
بعض الطرفين يعرفها ^{فالحق} اسان الاعترافات في
على دعوى حاجه الممكن لا موقعا احوالها الا ان الاعترافات لا يمكن
شرا

لكان له فيه ما يري في كون الموثقه امران اذ علمنا ان الامتنان في السلسل
لا يمكن للاعتناء ونقل الكلام لا ما يخرق من سطرين الموثقه وهو
وهو محال بالضرورة لا يستلزم الحفا بالامتنان في كل وقت وانما
ملاصفتها من قبله لا غير انما له لملك الامتنان في كل امر
فانما غير متناهية وجوابه منع استناع سله ان الموثقه امر اضاعي مجموع عند
صحة الامتنان في وقت ما يخرق من سطرين حفا في ثبته الاضا فان
لنعم احوالها للماعله واما بغيره كان املا وجودا وهو مجموع في كل علم
عدم مطابقا للحاجه الجليل اذ الجليل لنعم لو حكم بوجوبه في النفس لم يكن فيه
كل عرفه التي لها فخر الملك لا صواب وانما منع ان يكون حفا
موجود للعدم اعداد الوجود ومن حيث هو مقدم اذ ان حفا بالامتنان
اما اذا كان الامتنان كماله به يعصم وطا هره اذ اعابوه لملك الكظم
اليه واجب منع الحفا بانه موقعا لانه لا يسمع في الامتنان في وقت وجوده
بل هو في حفا وهو موقوف لوجود المتصل بالاجاد في الامتنان حفا اذ
الحسح بانه في الاعداد الموقعا للعدم على التام بانه غير موقوف ههنا الامتنان
افهم اليه ما لم يورث ان يكون للامتنان فانه محال اما ان كان الله موقعا في نفسه
سواء في وجوده او في عدمه لم يكونا موقعا في زمانا بل في الامتنان لانه
ما هي احوال الحفا في نفعه لكونه للمؤمنين ونفعه للمؤمنين في كل وقت
المؤمنين بحسب حقه وان سوت حفا لانه في كل وقت حفا للمؤمنين بالامتنان
لا يسمع بقرها في زمانها معا واما ان موقعا لوجوده في نفعه مع الوجود
علم الغيب لانه اطلق للمؤمنين ان يعرفوا حفا في زمانها وهو حفا في زمانها
احد الوصفه غير موقعا للمؤمنين لانه موقعا في نفعه بوقتها ما حفا
ان موقعا في زمانها او في وجودها او في زمانها في نفعه في زمانها
الامر في حفا او لو كان غيبا في كل عرفه الموقعا في حفا في زمانها
اليه واجب بانه موقعا للامتنان في زمانها ما هو بغيره في حفا
مطابقا للفرض وعند ذلك الوجوب منع ما بين الموقعا بالاجاد على حفا

حفا

الوجه

وانا اذا اطلب وجدت النفع مشتركاً والامكان امر اعتباري للمأمور
وعلم بقا المفعول في العن كالمعنى والمانى كاف في الحكم والعمل
المانى تميم للعلم به بل عن هذه السببه ونحوها وما اقلها الساب
لوضوح لغاذه لكان بعين وجوده المسند وعند علم تحلك العلم من السببه
ونفسه ضروريه ان السببه بعد علم علم محض وذلك للعلم من امر واحد
محال وهذا ما يتم لو كان للعلم السبب للعود لكل عوارضه وهو ظاهر
المالك لواعيد لو كان سبباً فلهذا من غير السبب لانه ان اعاد
ما وجد معه شيء متساو ادائها يدعى السبب ما درعا مثله لم يكن شيئاً
في الماهية والاعمال والاعمال ونحوها من المميزات التي لا تكون الاعمال
معلم م اعيانها وصف حاله للعلم بانه لا يوجد وشبهه ليس كذلك
بل يمكن فعلها متساواً او غير متساواً لكن هذا الفرق محال لا مضافاً لثبوت الماهية
العلم للعلم الكو علماً عند وجودها انما ما هي في حاله للعلم كذا حالها
وإذا لم يكن شيئاً فمعلم كذا حالها بالاعادة ولا خلاف ان السبب او العلم
وفيه باقوه السبب لواعيد ليعلم صديق السبب لمن علم دفع واحد ضروريه
انه يعاد مع كل سبب مضافاً ومنه الباطن وسواء فمعلم فمعلم لانه وقت
وجوده محالاً وهو يعلم ليعلم بها معاً على ذلك فلهذا في حاله وهذا
انما يتم لو كان السبب من سببها وفيه علم طولاً الخافين لواعيد ليعلم
السبب ضروريه ان يوجد المعاد غير المتساو لانه ليعلم بالعلم والاعمال
وصفاته بل العلم والماخوذ فقط بل لو كان في اخره وصفه من العلم احدى
وهو ليعلم للسبب في العلم كلها لا يسمى العلم معنى جمع الاخر المتفرقة
وهو على من حيث المبحث ما فيه ويستعمل علمها استقاراً في الحقيقة
وإلا بطا صدان الاعان لكل عوارضه لا يخاف فيه بل السبب في امكان اعاده
المعلم في الجمله ان فسرها في جمع الاجزا المتفرقة كما تعرفه ولس
المانى ان يعلم ان لم يعلم علمه نأفق كان يملكه بعينه عليه وان كان
معلم ان يعلم علمه لكان مكانه كما ان السبب وجوده ان لا يكون مثله
فكون

بجز
في
7

بما
7

ممكن لغايف فزول الامتناع عنده فكيف يمكن له ان ياحسب عنه
ان امتناع الوجود الوجود المان لا مراً للماهية المصنفة بالعلم بعد
فكانت منه كذا امتناع للعود وامتناع الاخرى لا في حجب امتناع الاعمال
وهو ظاهر وفيه حجب
وهو بضم الوجود لا الواجب
والله ضروريه ان العمل الصريح لغيره ان الوجود انما يستغنى عن وجوده
الضريان كما في الالواجب والمانى المانى فان المصنفة في تعلقاته
ان الوجود للمصنفة المانى المطلق او المطلق من حيث هو سبب ان يصح للم
متساوين للسبب ضروريه ان الوجود ما هو شرط الوجود غير الوجود كما ساء
ماخوذه مع المصنفة ما فاذا اعتبرت صفة مضافه لوجوده هذه الحثه
بل يوجد السبب للمستند شرط مع غيره المصنفة من حيث هو مضافاً لا غيره
صنفاً مضافاً لغيره فيصير مضافاً مع كل واحد من تلك المصنفات قسماً واحداً
حكم العقل امر على اخر فلهذا وجوب العلم عليه او علمه وذلك اذا كان
للمعلم شرطاً واحداً وذلك باعتبار احدهما محلك كالحكم على المانى بل كان
احكامه عليه باحداً واحداً فانه لا يملك طرفه احدهما ولا كان واجبا ان يصح
بل يثبت الامكان له من حيث هو مضافاً لغيره ما هو علم من وجوده او علم
نفع سبباً في وسطه بل انما كان المحكوم عليه بالامكان ان كان وجوده امتنع
حصول الوجود والعلم له لا امتنع ليعلم بها وانما امتنع حصوله امتنع حصوله
انما يتم مع سبب الحكم على الامكان فان كان معدوماً امتنع علمه من
الوجود والحكم على الامكان في امتناع محال فان كان وجوده امتنع
والما فيه لا يملك عن احدهما يصنع الحكم عليها بالامكان وانما سبب الاعمال
الامكان له لا يصح الوجود والعلم بل الماهية من حيث هي ولا يصح العلم بها
موجوده ليعلمه بل لا يصح اخذ وصفه العلم عليه بالامكان بل الماهية
مع ان اللاه اذا اصبحت احدهما لا يسبب لغيره حتى انما فيه اما غير ذلك
فلهذا امرها اما حال وجودها او حال عدمها لا بما اما حصولها غير العلم
لما العيب الماهية لغيره انما لا يصح الضم لغيره الا لاجلها لا لغيره الا
فكون

في التوابع وهو اطلاق اسمه قاعدا لا يمان حجم ما انفاز من كل وجه لا يسمع
حل احدا لما ينسب على الاخر وما لا يحاد ولا يحد لها اي الموضوع ان
كقوام الانسان كتاب او عكسه وبعكبه بالانكسار الصاحك كتاب فان
صداق عليه بوجه الاضداد فما خفا ان الموضوع لا يحول صفات له
عنه الاضداد لا يمان وياه المتبادر والموضوع والحق والباطل
الظواهر كما تستلعي وام احدها بالاجرام العرفي بحاله لشيء للمالك مع ان
لحجمه لا يسمع بالانسان كما علمه انما للملكه مع انه اعيا وعقلي ولم يسمع
فيها وبه يتبع وبم من مالها كالحجم كانه يكون كصفات الموضوعات
ولفرضنا ان النفاذ لا يسمع على الفاعل لا يلزم من الفاعل ان يسمع
كفعل الموضوع مثلا في نفسه معترا فانه علم الفاعل واحد ان احقا لا يبد
على الظاهر كما يعضه مجرد انعام ومفادته بتعيين علي
واما ما في الحكم للموضوع البوتة يجب بقية لا يمان الا ب
له في نفسه امسح بوثه فانه له وفيه بوثه وجود بالاهيه
اد ليعم بوبها لتب لها الوجود على السبيل وبعدها في الموضوع
لها ليس كالموضوع في الجسم لبعض بوث الجسم اذ ابل رايه عليها
في العقل لا في العن ليلزم بوث معرفه فانه حيا طه ان ابان الصفه
البوتة العنله بوث البوت العنق والمهينه الهني والامور في الوجود
المبا به هو للمع ان العنق غيره كما انه ليس بوثه كما يمان
به وبالعنم ولو لم يكن يعلم بالضره ان وصفه لايه به لا يسمع
بوثها فانها بوثه بوثه اخرى بعضي سقيا به عليه اذ الفاعل
لا يسمع اذ في بعضه تمامه بما يطلبه جهك بعضه غير
عن غيرها في بوثها في بوثها اذا اقر والبوت غيرها والمهينه البوت
منه بوثا الهني مع الفيد بعم طلب الوجود عننا يستلعي بوثا لانه
يستلعي بوثا لبعضه الهني والفرق طاهرهما ان بوثا الهني
عنه الوجود بوجددهما فالطلب بعض البوت طلبا لا يمان فيه لانا
لا

لا يطلب الوجود عنه وجودها في الفهم وان كانا يمان به في الوجود
رايه علمه والمسلوب عنه هو الموضوع كما يختلف انما به هذا الموضوع
عنه وان كان لم يمان هذا الموضوع او غير ذلك ليس ذلك شرطا في طلبه
عنه والطلب على الموضوع من الفاعل ليس في العن حمل كما وضع رايا بوث
علمه للموضوع فلو وضع في امره على عارض المتعارف ويقال ان بالانكسار
ان بعض المتعارف او لا يمان في الموضوع دون بعضه العام والمفاد
والصفه فلو وصفه اسماعيا في العنق يمانها لو حدثت كان بعضها مانع
يحل ماها فها بما تستلعي موضوعه اخرى ولا يمانها في ذلك الا بالانكسار
سعله للطلب والرفع وما لك كما عتبهها فالوجود اسانه
ببعضه الوجود بالانكسار والفرق وحل ان الوجود امانه حصول مستقل
في العنق اي ليس في الموضوع اذ كان في الوجود بالانكسار وهو الجوهري
موجود ان يمان به في اي موضوعه كالعنق فببعضه الوجود ان يمان في
العنق بالسمع والعنق يمكن ان يمان به ان الوجودان كان لا يطلب عن
بوجودها في كالبان فان كان يمان عن بوجد بالفرق وج ان كان
وجوده في كالبان بل يحله في وجوده كالبان وهو العنق فان كان لانه في
الجوهري ليس في محل من لانه سيم الوجودا عنق او ذهني وقد
واما كاي او لفظي فها في بان اذ العقل لا يمكن ان يمان به في الوجود
بالبان لانه في كالبان في الاله عليه الاله في الاله في الاله في الاله في الاله
العقل بطريق الحق اذ الوجود فيها بوثه لولا باسم طلبه
بالبان في الحكم والضمير لا يمان اعاده للمعق فانه في الاله
جوانه بوثه في الاله في الاله في الاله في الاله في الاله في الاله في الاله
بسمع الحكم على بوجد الوجود اذ الحكم عليه بالانكسار ان يكون بابا متراع
اذ لانه لا يمان الحكم على وهو بوجد في الاله في الاله في الاله في الاله
بل الفهم وهو بوجد في الاله في الاله في الاله في الاله في الاله في الاله في الاله
الوجود لانه في الاله في الاله في الاله في الاله في الاله في الاله في الاله

وعلم من يمان في الحكم
ببعضه الوجود
ببعضه الوجود

ببعضه الوجود
ببعضه الوجود
ببعضه الوجود

ما جاز بان احدها مطابقه للغير ومستلذه من دون الاخرى وهذا معنى
 قول الحكماء انهما لاسبب في الابدان لما تحقق في العوالم الغيبية
 وكان للعقل ان يفتخر بجماع الوجود بل انه ان تصور جميع الوجود
 وجوده كانت آفاً وله ملاحظه علم كلها بصوره العلم المطلق
 لا كلها ممكنه حينئذ عبا بعلم الوجود نفسه والما في العلم بالعلم ايضا
 كيفية ان الوجود تصور العلم معه ما يعقوله بمعنى عن صفه الوجود
 في صورته فيها يكون العلم باسبابها بعبارة يقويه وسمي المطلق باعتبار
 انه رفع لمطلق الوجود الساطع للمعنى والوجود في كونه في اسماه بالوجود
 الموجود اما ابديا او غير ابدي مع ان اللغات تسمي الابدان حيث
 انه سلب ملاءة الذهن وسمي منه من حيث اما حكماء علمه مقابله للابدان
 والحكماء على ان ليس بآبدي مطلقا من حيث انه غير ابدي مطلقا من حيث
 على رفع السبب للمطلق باعتبار انه ممكن باعتبار انه باسبابه
 حيثما خلاصه الموضوع من حيثك باعتبار انه غير ابدي ايضا لها
 نوع في الابدان فاما ان الابدان لا تسمى من كونها باسباب
 وجوبها من سوال مرد على ان المفعول بصوره علم الكل بالاعمال
 تسمى الموجودات الا تسمى من علمها بالابدان بل باعتبار انها تسمى
 الذهنية على ان سببها تسمى ان في المفعول بعد اناس في وطلب
 معه السوا ان اعتبارها باعتبارها عن الاخرى حتى يظن ان الابدان
 في علمها بالابدان بل انه ان العلم صوابا عن الوجود كما ان له هو من حيث
 وانه مجال العمل في رفعه من العلم هو العلم كونهما من حيثها
 فذلك وجوابه انما سبب العلم هو العلم لكل من الابدان فانما فكر
 باسبابها من اللاهوت مع ادخال المعرفة للاهوت ولعلم سببها العلم منها
 لكل هو العلم من حيث في المعرفة باعتبار كونه اعتبارا لها اعتبارا وانما
 لاهوتها في الاحكامه كغيرها من حيث وسمي له باعتبارها في العلم
 فالحكماء في الحكماء هي ان يفتخر بالنسبة لاما في العلم

وان اعتبرها ان لم يكن علم الذهن على المعنى بان يتحقق فيه اوكا وعلى
 الاوانت لست شرط في صحة ذلك الحكم وجوب مطا بقده للمعنى في انه كيف
 اتمك في المعنى لعلنا الا نساو جميع ان لا كان الحكم الذهني ملك الامر المعنى
 باطلا كذا وعلى الثاني وهو ان علم النفس عليه لكون ما من معقول كعلم الحكم
 يتقدم بالالف وهو ان لا يفتخر بالنسبة اليه بل علم العقل على الوجود في امر
 ذهني معقول كعلم الوجود مما لا للاصناع لا لست شرط في صحتها ووجه
 المطابق لانه الخارج اذ ليس في الخارج جسم وبعلم فكما وجوب مطا بقده مع
 ان الحكم في الثاني غير بافرد بالاطلاق الاعيان وكما وجوب المطابق لما
 في الفهم والذهن بل تصور اللغات ان الحكم على الاعيان كونه واحدا
 مع انه يمكن له اعتبارا صلب العلم الذهني وجوب مطابقة لانه كان
 هذا العلم صادقا ضروريه ان له صور معقوله فله مطابقه لهذا الحكم فاذن
 لا لست شرط في صحتها المطابقة للمعنى والذهني بل الحكم الصحيح في الفهم المطابق
 لما في نفس الامر وسمي من الحكم في العلم بالاعيان ان العلم بالالف هو
 اليه لا يكون مطابقا له في نفس الامر الا في الحاصل في العلم الذي كالمطابق
 في في الخارج كما في نفسه به الخارج فاستنتج عليه سلب الفرق بين الاعيان
 اليقينه في الخارج ان التعلق او العلم بملكه في كونه في المواضع فان لم يكن
 حتى في العلم ان الحكم الذهني الصحيح مما هو باعتبار مطابقه لما في نفس الامر
 اذ الفهم في نفس الامر اما الوجود الذهني او الفهمي فقد العلم باعتبار كونه
 منها مما طلب للوجود بنفسه لا يفتخر العقل بالاعيان المعنى في العلم
 على نفسنا وحكم فان كل معرفة او علم ثابت في الفهم ان طالب العلم
 في العلم بالاعيان مما حث في العلم في الفهم عن ذلك
 ثم يدران الوجود والعلم لخللان على اليه لعلنا الاعيان في وجودها
 ومعملان بابطه وبطريقا الحيوان لعلنا الاعيان في وجودها كما في العلم
 عنه الفهم فيما يدران في العلم على في موضعها يستلزم العلم
 منها من وجه العلم في وجه الاسماع الاخذ من كل وجه في العلم

او علمها كانت لغية او صنفه ما اذت اثباته فاما ان كان للذات جليله
لا يسمع الحق لله ونسبها حية او اذ انت الفله فحق لا نعزها الامكان ايضا
مع الوجوه كما نعلم فمع العلم لا تقبل الوجود واذ اعز الوجود العلم
بالنظر لانه وجودها فيه فاعلمها نذرت الوجوه وكلا مسمع بالغير العلم
ان من الظاهر نفع ما قد اظها اذ انا طبا لما في علم الممكن ما هو وجوده علمه
لكن ونجا ونسب علمها لكن حسبا ومما بالغير وقد عرفنا اننا عرفنا
ممكن ملاما في جليله من العلم فكان التلقين ومنها ام يمكن الوجود للذات او يمكن الوجود
والغرض لغيره فالذات في احص من العلم لانه مطلقا اذ ان كان حصوله ليس لغرض
على امتداده في ذاته لا يسمع عن معنى الوجود او يسمع اليه من كماله لا يمكن لاحمال
امكانه في نفسه واما مسمع حصوله لغيره كما لما رعا في الوجود حصوله كالا
فقط هذا كون العلم من العلم من مطلقا وفيه ما فيه ^{الخط} والذات
اسا وهذا ان لا كان للذات صريح اجناس الاموال الموهبه ان يستدل منه علمه كالمعقول
وذلك لا صرح العلم بالعلم اما نظرا الى العلم الممكن علم ان فيه فاه لا الوجود العلم
سواء لم يجد صوابا للذات في العلم ان الممكن في العلم صريح لا علم وان لم ينف
للا اعتبار في الوجود كانه لغرض حاجب واحتمال الوجود للذات وان كان في العلم
حتم العلم لاسماع انشاءه لا علم لكان يطلب علم الحاقه في خلافه يمكن ان
فيه المظالم النسب والى مطلب للذات ما يوضح في العلم وكان كالمعقول العلم
من هذا المسمى وكلا ملاما لكن يقول الحق في بعض من الوجود العلم
حين لا يمكن ما عيا بالذات النسب الى العلم بل لا يمكن في ذاته العلم الموهبه
لانها لما في غدا بما هي في الوجود فلو منع اللسان كذا كان في الوجود
الوجود يعلم نفسه لو كان علم ان علم علمه لا يعلم علمه كذا في الوجود
من علم في الوجود الذي سبقه علم نفسه في اخره وان لم يباحث عن الوجود العلم
المباخر عن الذات الله المباحث عن الوجود كذا في الموهبه في الوجود العلم
العلم في ذاته كذا في الوجود العلم على العلم علمه كذا في الوجود العلم
ان العلم ما حاجبه العلم لا موهبه في العلم ان العلم في الوجود العلم كذا في الوجود

بل فيه الظاهر انه يعلم بالغيره ان احد الامتناع للوجود على الوجود
فلا يسمع به العلمان والذات والذات كما ان طبعها ليس مطلقا وفيه العلم
بها في ملاما من حيث العلم في العلم كذا في العلم في العلم في العلم
لا وجود علمه او علمها بما وجد وجوده وحده بالذات العلم في العلم
لان ان العلم الموهبه كذا في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
الذات من علمه بل من حاجب كذا في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
او علمه لغيره بالعلم ووجود العلم او علمها ما لم ينفه العلم في العلم
بما طوعت في ملاما ان العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
الذات في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
مسمع ما لم يكن طرا في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
الذات في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
الذات في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
بغيره العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
وهو الحسب منه للذات ان ما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
ما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
او علمت وجد وجوده لغيره في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
لم يوجب علمه للذات ان لم يعلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
كان حاله مع العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
او علمه لم يوجب العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
بغيره علمه ملاما لا يسمع اذ علمه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
بما رعا في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
ما حاق في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
بوجوده في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
بغيره علمه ملاما ان لم يعلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
عن سلب العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

فولنا من كحق اظهره باعنا وجوده للاني نك زولما في ان كان حقيق
طامرا له شرط في ان كان وجوده اسويبا راعه حاله لا لا شرط في ان كان عليه
لشخصه لا يفرق حاله لانه كما هو يمكن الوجود منه فكذلك العلم منه مسترط في
وعده حاله وهو جمع بين الضيق والنعاهه فاما لا يفي وجوده اسبقا لالها
لما نه حاله او ان لا يفي لانه اسبقا له لانه لما فيه انما لم لو لم يكن
الامكان لا يستعمل في مباله الضدوه حسب الخلل له اذا كان في مبالها العلم
وهو ظاهر في العاصم ان يعرف ما في ان العاصم الله لا يمكن
ع ان يعلم في اللان حاصل لها قاله الحكم المنادي والملة ح
اعلم ان العاصم كسب لها عينا بل اعما ناسعه والاعتقل عند ما في الوجود
لك الماهية او عينها انما هي على العلم لوقوعها العلم واسمع الوجود
على الجمع والامكان على المعصم المتكلم فلا يكون وجوده كاسمع انما في العلم
ان وجدته السال في ان يفته لم السلسل لانه كما في الوجودات
لوجودها في خصوصها با وجودها في مابها فانها با الوجود لا يكون
العلم في العلم لظهور وجودها في السلسل ومالات عامان في العلم
ان وجودته مسلم انما في العلم لانه كما في العلم في العلم في العلم
كل من في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
وهو علم لانه عند العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
وفضاه ضده في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
لانه كفته الفسه المباحه عن الفسه المباحه عن الوجود في العلم في العلم في العلم
وهو علم لانح كسب لاجبا حسب للاسكان الذي وهو حال العلم في العلم في العلم
لا يوجد في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
لو كان هذا العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
موجود في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
على انه ما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

بقيا ان لم لا قلت ان سوت هو صفة في شرط : سوت الصفة له مسلم علم
وجوده بل ان كان له ما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
عينا في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
يقين في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
فانه لا علم وجوده في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
لا يوجد في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
وهو علم لانه عند العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
وفضاه ضده في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
لانه كفته الفسه المباحه عن الفسه المباحه عن الوجود في العلم في العلم في العلم
وهو علم لانح كسب لاجبا حسب للاسكان الذي وهو حال العلم في العلم في العلم
لا يوجد في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
لو كان هذا العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
موجود في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
على انه ما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

او جعلنا بيطه كقولنا الايمان وجد حيويا ما بان كون الله ضروريا ^{الوجود}
له اذ ضرورة العلم له اذ ضرورة الوجود كذا ضرورة العلم
لله وهو لا يمكن ان يكون من غير هذه الالف في الوجود ما في اللفظ
علما ان كانت الفرضه طفره او حكم العقل بها ان كانت مفصلة حتى حسمه
ومنها بما يابا لانها ان كانت مطابقة له في الالف فلا خلاف في اللفظ
الايمان كما سب الفرضه فان ما حسمها كما كان والحق الفرضه فيكون
بما يوجد اخر مستقلا عن نفس معنى الفرضه ويجزم ويختلف في الالف
الرابطة وصفها ما يوجد في طرف الوجود كذا في طرف العلم
ولا يمكن وصفها اذ لا يتصور كما هي به تماثرا لها كما في الالف
جعلنا العلم في الالف لخصوص الالف في الوجود في العلم
واما في الالف في الالف مع الوجود فلا يمكن ان يكون
لوجود الالف في الوجود فان بقايت الالف في الالف
مفصلة عن الالف عنه عن كذا حقيقي وان كان الالف
بما شرح الالف في الالف في الوجود من عرف الالف
العلم في العلم من بعض الالف في الالف او الالف في الالف
فقد اختلف الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
مما علم بان الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
لما الفرضه في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
اذ انبأه في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
وهذا العلم بالالف في الالف في الالف في الالف في الالف
الوجود العقلي في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
لهذا الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
هنا لا يمكن ان يكون الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
مع ذلك منع الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
ولا مساع ما عبا في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف

بما يوجد

والمتمنع بالالف
وجوده اذ الالف
والالف في الالف
في الالف في الالف

بما يوجد

ما نفا من جم حوى الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
ما يصح لانه وحده علم كل في الاخرى في الالف في الالف في الالف
علته عرضها مع الوجود في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
النسب في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
لا مساع في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
الوجود في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
اسم الفرضه المطلق وكل في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
ما يضاف الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
لغيره اسما العلم في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
بما في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
عنه الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
وهذان مع الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
الوجود في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
كذلك ان يكون الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
ليس الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
ليس الفرضه الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
ما في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
لما علم ان الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
نحو الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف

واقناع الوجود
وهو العلم

بما يوجد
بما يوجد

والمعرفة فيكون من غير ان يضاف اليه مطلقا وما لم يعرفها عن ذلك العلم
وقيل انما يقال ان صفات الجوهر ان كانت تنحل في الجوهر كالجبهة
وشرطها من العالمية ونحوها الى ذلك الافراد وحدها ان يعود الى الوجود
الغزوة وكما وصفها غيره في الاربع ان الصفه المحيطة عند الوجود ^{لتعلم}
كالجبهة والصفه التابعة للغير اي الواحد عن الجوهر في شرط الوجود
وهي التخيير والصفه الناصبه بالاعلى وهو الوجود لولا ما يراه في الذات
لما وصفه لغيره في الذات السمي بالانتماء للعلم في قوله والجسم في الكون
او في الاعراض وما هو الا صفات للاعراض يعود الى الجاهل لانها تعود الى
الما قبله وهي صفه السعاده مثلا لخالص الوجود والعلم وصفه صلاته
في شرط الوجود في المصطلح في الجوهر في الوجود كما انما يفهم انما من
ما بين عين الجوهر في التخيير والتمام والبرهان ان الذات في
ما هو في الوجود ما انما هو في التخيير الجوهر في الوجود حائل في الجوهر
البرهان في حوله الوجود في الوجود القائم بصفه التخيير في المصطلح في
ان يضاف الى العلم كما وصفها في الاحكام السادس ^{الشيء} والجموع
لا يصف المحقق بكونه معدوم في العلم في صفه ذاته على الذات ^{لأنه}
فانه انما له صفه بملكه السابع والجموع في الذات ^{كالعلم}
لونها لجانا وما هو في التخيير في الثامن والاولان من علم العالم وصانها
عالمها مادام انما هي في وجوده لان يتم عليه دليلها على ان العلم
باصفات الخطية فانها العلم الذي صفه بصفه وجوده مفرج علم
وجوده لا من جعلها طاهر من انما ملأ قولهم وقوله لما
منها ليعلم العلم شأنه في العلم الاول في كون العلم في العالم
ان يكون العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
للمعلم والساكن في السواد في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
ان الوجودات في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
اذ لا يشترط في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

كما انما يفرق له على كل واحد منهما صح على الاخر لا سيما في العلم
الافانين وحدهم اطلاق العلم محيا والعكس في العلم في العلم
نعتا نعتا لا يفرق بينهما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
جوهر اخرى كما هو لا ذكرها في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
المعنى بوحدها في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
لما يصفه عند وعلا في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
الذات في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
للعلم انما هو في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
بما انما هو في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
علمه بكونه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
اذ كان ما عينا بعينه وعبر عن الكل بعلمه وعلمه في العلم في العلم في العلم في العلم
العاليم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
المطلوب لا يفرق في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
الذات في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
حطان في الوجود في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
اخر من العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
ملكه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
عنه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
لانه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
له في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
ما عرفت في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
له صفه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

كما يادينا اللغات المتقدمة لها وكل مقدماتها التي تصرفه وتبوت الصفه
ببوت بوبت بوصفها بحال وليس هو الوجود العيني فهو ما راعى بالعدم
تصرف حاله العدم وجوابه نفس الوجود نفسه بانه لما يقع العدم
البيوت لم منه حالات ^{الاولى} من المنفقات ما يبدى العن لغيرها عن
عنها وهو باطل وما ان الساتى الكلب ككل من اوقات مقدمات
في العدم وما بالالب الوجود من غير الوجود ونحوها في
والا لكان له وجود بل من بوجات غير مشابه بين الوجود والملازم هو
بحال الساتى العدم يمكن لا يله من امكن وانه يقع على الوجود
لكنه يمتنع الا متناع العدم لا يمتنع بنفسه فمعناه بالعدم ما يمكن
بانت للاخر ويرد منع انه وجود بل هو كراعيه يرضى للاهيه
عنه فمتنع الوجود كما يكون بها لا يسمى الوجود والعدم من ذاته
وهو عرّف للبركات الحكمه المصنوع مع الاتفاق على انها غير ابيه في العلم
سواء الامساع وهو ظاهر ^{وهو} اسان لان حاله في
غير وجوده كما صفة ما به موجود بل ان الوجود الحسني منها يرضى
فان ^{ان} جهول مقترنه الوجود لا يله لا اله الا امر يمتنع ان يكون
ووجوده للعدم السلسل جزوه استر الى الثاني فيه فامتنان عن خصوصه
ويقال الكلام لا وجود الوجود في علم جوامع من الحال ومع ^{الخصر}
لا يتل انقسم لامساع انما ف اليه نفسه ومثابه في الاحاسيس
كالعاده اماض وهو كما اسع ان يكون معدوم او واحدا معدوما
والا لم عليه فانه موجود في الوجود فام المرضي كمرض اشباع الاستغناء
وهو باطل لما في ورد منع قول الكلي القيه لانه بابت ذهاني فيه
ما فيه ومنع اسع وان ^{ان} المرضي مع وان واد المرضي الفصل للمرضي
هذا الباب فالسقاء انما المرضي ادله المسمى بغيره ^{لان} السر
والمرض في الالهات المستركه الممنوع اسع ان يكون موجودا ومعدوما
فتب اللال وهو مقبول في الحال كالأحوال من غير مشتركه في مختلفه
نحو

فخصوصا بالمال حاله اخرى من اجزا كلف ولو كان المشترك والمخرج من
الاحوال فكان كل موجود من الاحوال حالا لعدم خلقه عنها ونحوها
احا ابوانته ما بها لا يوصف بالمال والاحلاف لا بها من خواص الالهات
اذ التسلان ذان اهم منها معنى واحد والمختلفان ^{حان} ان كانا منها
معنى واحد والحال ليست ذات وكذا ذات ذات الاحالات في ذلك
مفردا والحال لا يملك الامع غير لانها صفة كما عرفه كلف واستر لا
يملك مفردا الحكم عليه بان يملك من احدهما هو المملك من الاخر ^{السطح}
فالعا بالفاسطه بان الوجود ذات ثبت لها الوجود والمعدم ذات ثبت لها
العلم والصفات ليست موجودة ولا معدومة بل هي ما يقع السلسل فيها
منه وهو باطل اذ كل مقبول انما استباحدها الى الاخر فان الالهات للاهيه
والاولى كمالا الثاني والعلم السلسل لسباب اسباب القانع في اطل
لما في مال العاني في نضيم ان الالهات ليست صفه بوبته بل انتم فاما حال
لانه في الحال حال اخرى وهو يدى في ذلك مستلبيه محضه بل بوبته عندهم
معدم بوصفها كما فالعالم الوجود في كلام زاد قوله ^{فقط} ان يلا
فسله العول بان الفباب مقترنه في العلم سقط ما في عوا عليها وهي بانته
الاولى ان الالهات كسائر العلم ولعل في من الميكات العدمه اعداد كما
لها وانما بيان استخاصه ^{التي} ما في للفاعل بحاله كمال الالهات حصر او عرضا
بان يجعله بالبايبره وحدها موجوده لقبولها في العلم انما مقترنه في الاخذ
وهو مقترن من قول الحكم ان الالهات ليست تجعل جاعل ولا لا اله الا الله
ملاكها السواد سوادا عند علمه وهو باض صريح وهو يدى اذ العلم منه
ان لا يبقى السواد لا ما علم وان ليس بحال الثالث ان الفباب ^{طبا}
كفيها قولها في مخالفة في الاحوال والصفات اليه بعرضها وهو معنى ما انها في اسفا
بيانها وهو كذا في الفباب وهو ما سلا في الفباب ان لم يت كان طرودا بها
مختلفه في الاصح اطلب الجوسر بها واللعن الرابع اختلف في صفات
الاحاس حاله العلم والحسي منها ما به تقع التماثل والاختلاف كمن الجوسر في الجوسر

وكما مقتول ما وجد الوجود بنفاه في ضرورة ان كل مقتول يفار مقتول
واما الشبهة فليست بحاله فان ساوته في الصفة ايضا كذا اظهر الوجود كما
تعالى على الشبهة في الوجود من ما عليه كما يقال ان شبيهه منه فمما يلزم علم
التمام فلا يملكه منها هذا ان فقدنا بالملكن ما ذكرنا وما اذا فسر لها من كان
في عام الديات ملائحة اذ كما اجراءه لان اجراءه ان كان موجوده لم
يملك العلم على شدة لعدم الجرح على كونه بالوجود وان كان معدومه كان
الوجود من المعدومات ان كان كلها كذا او تركه من الوجود ^{المعلم}
ان لم يكن كذلك وايضا الوجود يفرق لكل واحد للكل لا يفرق الاخر والاول
مقتادا وكما لا المقتول للمعدومات فكيف محالها لانها لا ينفذ فيها
ان كان انما انما في الديات او كما والماني اما انما ما بالاضيق او كما
قالا في الملائك والماني والديان والمالك للمحالات كما في القصة لفرق ضمها
وضدقه بطريق فان ملك معدوم ما تعلم ما انه مقتول في الوجود بنافه
ملك العلم الذي ممنوع والامر بغيره الوجود كما خافه في هذا
بغيره لا محل كما بغيره كذا اليه ولو لم يفرض لعدم المقتول باعتبار
ببوت في العلم فهو بهذا الوجه حاصل تحت مطلق الباب فانه ما ^{المطلوب}
الوجود من حيث انه محال له لا باعتبار الوجود تحت وكما استماع
لحد المتعلقين للاخر اذا اخذ من حيث العالم قوله وسما ذلك
في الوجود ما في الملائك ان عننا مدد ما انعم الله للوجود ^{مطلوب}
واما عليه فليس الله اما وجوده عنا او وجوده دهما لان الوجود ^{اصلا}
لا يكون شافيا ما كان وهو الوجود على الذي للسند لصدق الوجود ^{مطلوب}
من مطلقا من وجود مطلقا والعكس وهو لا يقول ان يفرق على راي اهل
الحق حيث لم يقولوا ان لعدم الملك واما ما به مقلد عن صفه الوجود
بالعدم حارجا لبيوت له حارجا بالعدم خيرا لبيوت اهذهما
اما على راي المتعلقين ان الله به في واسباب في الفروع عروفه عن الوجود ^{ملازم}
اذ الذي من الوجود وحده ما ناله فلا يكون معدوم حذره ^{ان}

ان العقل الصريح حكم بعدم العلم من الوجود فالعلم ما كان ^{العلم}
بما كان له في العقل لما في ملائحته فالبوت الوجود اذ كل امر ان
كان له تحقق ما هو الوجود فلا فالحق من العلم من كونه ما كان ^{العلم}
فما خلفه فان علمه بالعدم العلم بالعدم العلم وان علمه ^{العلم}
مطلقا لم يفرق لوجوده فيه اذ الخلف على العلم يسمى وجوده في العلم وما كان
على له غير ما ثبت حاله العلم امران الاول انه او كان بالعدم منه
ذات ما به لم يحج الملك لا فاعلا والذات ح كونه له ليس يتاح له العلم
لمن يحج في حقلها فاما لا فاعلا ولا يكون معلوم والوجود حال علم
ولا يكون معدوم ملائحته اطلاقا حذره هو اطلاقا ولا فاعلا العلم
في الصفه الموقر مع القول بحق الشبه دون الوجود ناعلم ان العلم
الملك ذات ما به حاله العلم دون الوجود كما ما في العلم ^{مطلوب}
منه في الاقتران فيما كان ملك لا يعلم بنفاه وانها في الصفات ^{الذات}
ما الوجود كذا في كل منهما ملك في العلم حذره العلم استماع ^{الذات}
ما الوجود للمعدوم ايضا بما به لان امر اعتباري لا يحق له عن الوجود ^{الذات}
مع بقية الموجودات في البيوت وفارق بغير صفته ما رافق ^{الذات}
بالبوت يكون للملا وتقل الكلام انه لتسليم بالانسان ^{الذات}
فلا يفرق بين العلم في العلم ما بالعلم لا لغير الوجود ^{الذات}
عدم ان لا يفرق بين العلم من نفع واحد كما سواد ما به حال العلم ^{الذات}
ملك البيوت غير الوجود فبمنع الثاني لا الاول ^{الذات}
الوجود في العلم ما مات مع اخر غير العلم في امر بالعدم ^{الذات}
في البيوت كما به في الوجود فان سواد ذلك صا لا يفرق ^{الذات}
بفعل كذا في الوجود على استماع دخول الملائكة في الوجود ^{الذات}
في البيوت اذ كل ما هو كذا في العلم بغيره قوله ^{الذات}
حجاب للملائك المقربة طارده علم الاول كل معدوم ^{الذات}
لكم علمه تعالى لوجوده في العلم على الحركة منه ^{الذات}

من الكتب المصنفه والنسب المولده فمنها ان ساقني الهدى على الطلب
من لا سفار في بعض الاسفار لا مطالع كتاب مغرب الى العالم
قلوب الخميني سلطان الخط الباشي نصر يحيى والدين محمد الطوسي
جره الله عن طالع كفا في معرفة تجريد الاعتقاد صغير الحجم كمن العلم
مستعمل في عند فوائد الاعتقاد ونك مسائل الاحتجاج ودرجات ما رتب عليه
من المسائل وقتا و ما الملح عليه من التلايل معنى لغوات حبه وعواد الله
في ايمان اصول الدين منظوم على الاباب ارا الحسني من الخط والمنطق عن
ان نقاسه في الاطراف محرفه وعرايه ويا للباب محرفه فهو الله
سقى في هذا الدرس لم ترك في هذه الاقطار في كبر خفي ومطوي
محتج تلك الفوائد ان اريد ما كثر بها تقدر الامكان متكاملا على انوار
ما در في منها بعد الطاهر من شها ماله ما طقه وافق قواعد واحده معاملة
واقر بمصاحد واكثر فوائد ولفظ فصوله واحصل اصوله ووضح نصوصه
ما وكل فصوله ومبانيه مسرعا على الاطراف في كياه والكشف عن موصلااته
معرضا على الاغلق بغير من اسرار الكلام العبره لا في نرد السجود الماظر
وتبين الحق محليا عن الاكاد والمال والاحكام والمحل كل ذلك مع اقترا
بقوله العلاء وصور اللوح في هذه الصانع سم لما كان باحراره في
والمصنوع والفرع والاصول مطرة من بحر باخر استنقذ بالحيي لنفسه
المستعدين من ومع العنق وذره من شمس استنارت في نور الله لسرف على
ملوب العارفين ومن سان الفطر العود لا كلبا والذرة المصير للاصلح
عادت هذه المباحث للملكه اللطيف الميزان بها على اهلها فالكتاب العلم الربوي
للمصنوع بها على غير اهلها الاحكام خلفه الفخر القويوم ونفع النفس النوره
ومنه اللوح كور فقهه من سلطان الامم المظفره ورفاهان السعوه
الحضره الرفيعه الرفيعه امه ومن وامام الصلبي المقتدرين الطامع بعد
اه وطلايقه وحواله في اعطاء فقه الطماع انه يدسوله ومن عباها
فذلك الكتاب اراه الفقه مع قبول الطامع لا غنا عنها ومع استجابه
الذبح

حذر

الاعتقاد الا بتقديرا بقها فهم السلف والقيم عاجلا ولولا الجهد والعم اجلا
بهم خلفا الذين وحلفا اليقين ومصابيح الامم ومصابيح الكرم وكوثر العلم
مدونه الحكم اربوعا اذرى الحقائق ما مللم السنوه والولاء ومنه اسرار
الفنن لسلوك اهل الهادي وما رت ذرعتي لادلك الحجاب الهادي ووسلي لا
ذلك العنقر الزرك عن مرقاه على سقبل بوصفه الطاهر وبارقي رت
الراعي في ظل خدام من اجلو صلا على مساهده وافوز الامال
عما فده وانسالي الامل والوطن وبالفتنه من فواب الوص
وهو الفناح خيره كالمسك السحوق الفواح خيره الماكر قير
وسحيو الهانز بالفصيلين الحانز للراستين رباة فاته
لاعرضه وحقيقته لا يحازيه منبع السعادات ومنع الكرامات
مخرا على الصالح مرجع اكار المساريف والمفارق ذوالوف
الهاته والمعهلة العناية المسار الله بالاصابع في الانوار
المفرد نركا في الاعراف على الخاص والعام مالك الفهم والابواب
علا نحر ولدنيا وانفت ووجه الا سلام وعن المظفر لازل السجود
السرفه بعين الله مكلية قالي حله مقدر لا نواح كل انسه وانقاه
الله تقالا لشق به كند وكاشيفه غير اطفرة حصول الامال
ويفيد بقول الاعجاب وقيل من منه اعماق الرجال
ويخطي بعلم القدر في اطوار الاجال والمجد لله الذي وفظه
على الاكابر بعض الاوارتاه من عله نال حله ونفصلا
وجعل عظيم الرغبه في انسا اللذات ومنع الحسناات الي
يسمع بها اللوح وهو لا اعم السعور اللهم كما اختبره
لسر فانيه نصرن وكما ضيف له نابا
ما جعل العنله مصاحبا ولمدوه محبا وزد
توفيقا على ربه العلى ونقوته العنله لا فافشار

عطا الله

الذبح

الرحمن الرحيم

ابح لله سبحانه الخيرات وصانع الخيرات واهب العمل والحياه قبل
 اهل الحق لا يصلح الفجاه واصطاع الفادات الطامرات وانواع الرهانات
 حقوقا على صاحب الامان والمخيرات وانه المدين بالحق والمناس
 وبعد فان امر خلق الله الرحمن محمد بن اسعد الفهمي المسمى بقول الله سبحانه
 لا سلا في رحيم الله ان يسبوا الا اهل العلم واراياه وانتم الى اهل الله صلوا
 قطروني الشبه بهم في شرح البصير وان اللعب المسمى بالانفا المسمى في
 والانه من المحصلين وسلك المسفلين فاخترت جلا الوطن ونسقط راي
 العطن وسعام انباضي ونسب اسمه الغره واما في هذه الفقه عن كماله
 حتى طعن في العصر الثاني من غير لبا دار الملازم من هذا المطلب
 منتمر السلوك هذا المار بالعظم فكلما نزلت الدار وقصدت الفراء اعطيت
 تالمان منها حتى ارتقت ذمتها ها هم ومضى لي برق شعسما في و
 نور راي من ساطع الفاري الامن في النقع المباركة فملاش الهو الجس الفسانه
 او محال البصير الشهوانه واستغلت بنيه كاه وساح الطبعه للكسبه من مراد
 اللبات الحسيه الملائسه للبع الروحانيه واخذت مع الرياضات البدنيه للذيله
 للرفاهه الجسيانه اذ كسب الله ومنه فسات مند ران البصير عار وفي
 ومطع العلاقات والاعراض بالذنيه واغراضها ورك هذه الاشياء المنفصله
 ودخا بقا حشم بعد ذلك عن مقال ذنه ومن اراض صدور ومن جرد
 مسكره حاله في نسخ الامم من العلم من علي القتل والنقل عن
 ما بعد رصب الهيمان ويكافيه كما للبران ولدت ان كود كالمذنب ان لا
 هذا واخرى لا اذ كان تكريت في انبائه ما وصاني به والذيه رحمه الله في
 عليه عند الاستيطان والنهوض من بلده صبي با بنى حتى حل بك امر او حتى كره
 فاستغنى بالخرق للدرسه والتره للظهور الفرضيه فانما يجب السال الورد عاها
 ولا يجب التمثل بها اذ اداها يعرفه الذي في الفهم ويقربه الطمع
 والعامي فامسك امره واصف اشرف فوجت لهاها وجعلت حتى سطرها

فلما دخلت القوه الشريفه فارتبه المنصفه عرضت فيها ساكواي و
 مناي ثم اذ انما من المضرع والمساكين في مطالب الفقيه بالمال والحق
 وجد لطيف ونعيم نصف فضاوت انتباهها في فطاني جرحا طواها
 وسط النياز مع روحاني في والبحراني وشيخ نوراني وهكل جبراني
 تنفلا لافقه للبلالي وسماعه النعالي في رسته مطرفه بانظوب لى نسب
 الفور الموعف فعلى تقرب الاحوال لك لا كسف عنها النعالي الحمار
 انه الوصي الوفي العلي الذي فعلت بعد اداء السنم والحق اصح الاجرام انها
 العلي العظيم والجواد العلم كما ان علك عالى عن عالى وكما ان كراخ
 ما طردك بالقرب فلما دتوت اليه بلح عليه السلام على قوله تعالى ومن يولى الله
 فعد او حتى خسر الكبر وعال علم حرم العقم ويوكل الله ان الله يحب المتق
 ما خرسني بله الكلاب عن عند في الظلم لا فقا الحق والجاه وحمد شمل
 بعد المرقه ونسنت واحتق بعد الجاه طاب وما على لبيد انفس
 ربه من النفا الطامرات واجله في عزه ارباب المراسي وكان يانف
 للامبيات فانه يتي للاجل فاذنه الركب من المراسي واللاه وشرى
 الخوف فلا حكار كما كان حاب الاحارن كالا براسرفه سكان اهل اللباب
 الى طف موال طلب العلم واليهان في تحت بالاساه السرمه
 الاصول وادد فنه ما يقول بصحى للعل بالعمل ونقيه للفرع بالاصل
 لانه الطريق للقبول والتميم المسعير اذ ما لك كان عا غراسا من يدينه
 ودين بلا رعيين وراس فلما ازلت كعب سمعوا فامن حسنا بالعلم العقلم
 متوجهما للاادله السمعه والاعمال الشريعه منهو بها الاخر اذ من
 المسوعس في حمانها والمهتد في اديانها فابقا وان البار بالحق
 كالحالس في ربيع عالم المصوكات والمحوسبات والباطره اللامات
 والقائات في نظرية البروجانات خلقت له الكاسفات والمساعده
 ومعنى النفا للسانات والقائات من اللق حسابا يكاليف من
 والمهندس في تطلعه لا اطلع عازا الباطن الباطن عفا

ما بعد

شيء المولى محمد بن احمد
البحراني القمي
في...

من كتاب...
سورة...
الحميد...

من كتاب...
الحميد...

رقم...

من كتاب...
الحميد...

کتابت شریف تجرید

وینک قول اناس فما ملکته
لقد کانت هامة نفاذ

بسم الله الرحمن الرحيم

منه نظر الکاتب محمد بن محمد العبد المذنب

السنه
نظرة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

MS 3690 P

3690 799

3356

3*

10

3690

SHARḤ TAḤRĪD AL-'AQĀ'ID, by Badr al-Dīn Muḥammad b. As'ad al-Tamīmī al-Yamanī AL-TUSTARĪ al-Ḥanafī (d. *ca.* 730/1330).

[A commentary on the *Tajrīd al-'aqā'id*, a treatise on dogmatic theology by Naṣīr al-Dīn AL-ṬŪSĪ (d. 672/1274).]

Foll. 137. 22 × 12 cm. Cursive scholar's naskh.

AUTOGRAPH.

Undated, 7/13th century.

No other copy appears to be recorded.

PIETERSE DAVISON

INTERNATIONAL Ltd

microfilm service

Chester Beatty

Library

MS

0303 1979

5 cm